تمسك بسنة خير من احداث بدعة
مرغبة السنة السنية في مجالس المولودية
قد انطبع في المطبع المشهور المعروف المنتشر بالدهر اى نولكشور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین والصلوۃ والسلام علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین

سوال مجلس مولود حضرت سید ابرار رسول مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کرنی جیسے کہ اس زمانے مین رواج
اسکا شائع وذائع ہی درست ہی یا نہین جواب درست نہین ہی اسلیے کہ بدعت ہی سوال بدعت
کسکو کہتے ہین جواب بدعت اسکو کہتے ہین کہ بعد کامل ہونے دین مبین کے پھر کوئی بات نئی
نکالی جاوے اور دینی باتون مین سے شمار کیجاوے صراح مین ہی بدعۃ نو بیرون آوردن رسمی
در دین بعد از کمال دین اور مجالس الابرار مین بیچ شرح حدیث اما بعد فان خیر الحدیث
کتاب اللہ تعالی وخیر الھدی ھدی محمد وشر الامور محدثاتھا وکل محدثۃ بدعۃ
وکل بدعۃ ضلالۃ ھذا الحدیث من صحاح المصابیح رواہ جابر وفی حدیث آخر رواہ
عرباض بن ساریۃ انہ علیہ السلام قال من یعش منکم بعدی فسیری اختلافا
کثیرا فعلیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین المھدیین من بعدی تمسکوا
بھا وعضوا علیھا بالنواجذ وایاکم ومحدثات الامور فان کل محدثۃ بدعۃ و

كل بدعة ضلالة کے کہا ہی ان البدعة لہا معنیان احدہما لغوی عام وہو
المحدث مطلقا سواء کان من العادات او العبادات والثانی شرعی خاص وہو
الزیادة فی الدین او النقصان منہ بعد الصحابة بغیر اذن من الشارع لا قولا ولا
فعلا ولا صریحا ولا اشارة فانہا فی الحدیثین وان کانت عامة تشمل جمیع
المحدثات لکن عمومہا لیس بحسب معناہا اللغوی العام بل عمومہا بحسب
معناہا الشرعی الخاص فلا تتناول العادات اصلا بل تقتصر علی بعض
الاعتقادات وبعض صور العبادات لانہ علیہ السلام لم یبعث لتعلیم امر
الدنیا وانما بعث لتعلیم امر الدین یدل علیہ قولہ علیہ السلام انتم اعلم بامور
دنیاکم فخذوا بہ انتہی اہ مسائل میں ہی بیچ تعریف بدعت کے فی البحر الرائق والامداد
البدعة ما احدث علی خلاف الحق المتلقی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
علم او عمل او حال بنوع شبہة واستحسان وجعل دینا قویما وصراطا مستقیما
وفی الفتح المبین شرح الاربعین النوویة للشیخ ابن الحجر المکی البدعة ما کان
مخترعا علی غیر مثال سابق وشرعا ما احدث علی خلاف امر الشارع ودلیلہ
الخاص والعام وفی شرح المشکوة للقاری ومنہ بدیع السموات والارض
ای موجدہما ناقلا عن النووی البدعة فی الشرع احداث ما لم یکن
فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہکذا فی حاشیة السید علی المشکوة
وفی شرح السنة للبغوی البدعة ما احدث علی غیر قیاس اصل من اصول
الدین انتہی سوال بدعت کی قسم ہیں جواب اہ مسائل میں ہی کہ بدعت [illegible]
کہ ما احدث علی خلاف الحق المتلقی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ [illegible]

حاجت تقسیم نیست هر بدعت که هست ضلالت ست و کسانیکه تعریف بدعت نزدیک اند باحداث مالم یکن علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم پس نزد ایشان اقسام بدعت ست یکی بدعت هدی و دیگر بدعت ضلالت کما قال الجزری فی النهایة البدعة بدعتان بدعة هدی وبدعة ضلالة فما کان فی خلاف ما امر الله به ورسوله فهو فی حیز الذم والانکار وما کان واقعا تحت عموم ما ندب الله الیه وحض علیه رسوله فهو فی حیز المدح انتهی و بعض چنین تقریر کرده اند که معنی بدعت دوست یکی معنی اعم و دوم معنی اخص معنی اعم هو المحدث مطلقا عادة او عبادة وهو منقسم باقسامها والمعنی الاخص غیر منقسم هو معنی شرعی هو الزیادة فی الدین او النقصان منه الحادثان بعد الصحابة بغیر اذن من الشارع لا قولا ولا فعلا ولا صریحا ولا اشارة فلا تتناول العادات اصلا بل تقتصر علی بعض الاعتقادات وبعض صور العبادات فهذا مراده علیه السلام بدلیل قوله علیه السلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین المهدیین من بعدی سوال پنجاه و چهارم بدعت حسنه در شرع جائز ست یا گناه کدام گناه جواب نزد کسانیکه بدعت منقسم ست بدعت حسنه جائز ست نزد کسانیکه بدعت منقسم نیست از ایشان حاجت سوال نیست انتهی راقم الحروف عفا الله عنه وعن والدیه کہتا ہی کہ شرعی معنی مین بدعت سوای سیئہ کے حسنہ ہی ہی نہین بخلاف معنی لغوی کے جیسے کہ اس حدیث مین آیا ہی عن انس رض قال جاء ثلثة رهط الی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم یسئلون عن عبادة النبی صلی الله علیه وسلم فلما اخبروا بها کانهم تقالوها فقالوا این نحن من النبی صلی الله علیه وسلم وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تاخر فقال احدهم اما انا فاصلی اللیل ابدا وقال الآخر انا اصوم النهار ابدا

ولا افطر وقال الآخر انا اعتزل النساء فلا اتزوج ابدا فجاء النبي صلی الله علیه
وسلم الیهم فقال انتم الذين قلتم كذا وكذا اما والله انی لاخشاكم لله و
اتقاكم له لكني اصوم وافطر واصلي وارقد واتزوج النساء فمن رغب عن
سنتي فليس مني سو دیکھو حضرت نے ہرگز نہ پسند رکھا اور نہ اجازت دی زیادتی وکمی کرنی عبادت
مین طریقہ ماثورہ پر اور صاف فرمایا کہ من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو
رد اور فمن رغب عن سنتي فليس مني اور كل محدث بدعة وكل بدعة
ضلالة اور یہی ہی یہ امر کہ نتیجہ اسکا کل محدث ضلالة ہوا سو ثابت ہوگیا یہ امر کہ لا شئ من
الضلالة بهداية فلا شئ من المحدث بهداية بس اب مصرح ہوگیا یہ امر کہ نہین ہی
حسن بدعت مین معنی شرعی کرکے بلکہ صرف ضلالت اور قباحت اسمین ہی کہ وہ موجب نکال اور
وبال کا ہی اور نہین بدعت حسنہ کی کچھ اصل شریعت محمدیہ علی صاحبها الصلوة والسلام مین سطور
پر یہ لوگ سمجھتے ہین مگر بدعت سیئہ اور موافق ہی اس قول ہمارے کے قول صاحب بحر الرائق
اور اون صاحبون کا جو معنی بدعت کے اعم اور اخص بیان کرتے ہین کما مر مجالس الابرار مین ہی
وعند الاستقراء لا توجد تلك البدعة الغير السيئة في العبادات المحضة
كالصوم والصلوة والزكوة وقراءة القرآن واوصاف كل منها [illegible] من
البدعة فيها الا سيئة انتهى اقول والذكر والتذكير والوعظ والنصيحة و
كل منها ايضا من العبادات المحضة اور اقامت سنت مین ہی اقول معنی شرعی بدعت کہ
بعض علما بلکہ بعض اکابر مخفی ماندہ و بر بعضی دیگر مثل صاحب طریقہ محمدیہ و سیرت احمدیہ و صاحب مجمع البحار
ومن وافقها منکشف گشت ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء و معنی شرعی آن محدث في الدین
ست ما ليس منه و در طریقہ محمدیہ معنی شرعی بدعت اینچنین گفته هي الزيادة في الدين او

اَوِ النُّقصانُ مِنهُ اَحداثٌ کانَ بَعدَ عَصرِ الصَّحابَةِ بِغَیرِ اِذنٍ مِّنَ الشّارِعِ لا قَولاً
ولا فِعلاً لا صَرِیحاً ولا اِشارَةً و مآل هر دو معنی یکیست پس لفظ بدعت از منقولات شرعیه است مثل
صوم و صلوة و دیگر منقولات شرعیه معنی شرعی منقول الیه به بیان صاحب شرع صلی الله علیه و سلم دریافت
شد و معنی لفظ بدعت هم به بیان او صلی الله علیه و سلم معلوم گشته و در حدیث صحیح ست کُلُّ مُحدَثَةٍ
بِدعَةٌ مراد از محدث در دین ست مَا لَیسَ مِنهُ و در حدیث دیگر ست مَن اَحدَثَ فِی
اَمرِنَا هٰذَا مَا لَیسَ مِنهُ فَهُوَ رَدٌّ مراد از امر دین ست محدث بدین معنی بدعت شرعیه است
و همیشه ضلالت ست گاهی حسن و محمود نیست زیرا که خلاف امر الله و رسوله ست و اگر نه محدث در
دین مَا لَیسَ مِنهُ نخواهد بود و در حیز ذم و انکار و ضلال و هرگز واقع تحت عموم ما ندب الله تعالی
الیه و حض علیه رسوله نی و گرنه محدث در دین غیر دین نخواهد بود چنانکه ظاهر ست پس لفظ بدعت
در اصطلاح تخاطب در معنی شرعی حقیقت ست در معنی مطلق محدث یعنی معنی لغوی مجاز خواهد بود
و معنی مجازی با وجود صحت حقیقی صحیح نیست زیرا که قرینهٔ مانعه از اراده معنی حقیقی شرط مجاز ست پس لفظ
بدعت که در حدیث مذکور معنی محدث فی الدین ست مالیس منه و باقی بر عموم و کلیت خود غیر مخصوص
البعض پس کلیت کبری مثبت بلکه ثابت ست فی نفسه و منع آن بنا بر اراده معنی لغوی که تبیین
معنی منقسم به بدعت حسنه و ضلاله است بنای فاسد بر فاسد و ضلالت ست بر ضلالت در طیبی ست
اَلبِدعَةُ کُلُّ شَیءٍ عُمِلَ عَلٰی غَیرِ مِثَالٍ وَ فِی الشَّرعِ مَا لَم یَکُن فِی عَهدِ رَسُولِ اللّٰهِ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیهِ وَ سَلَّمَ اِلٰی اٰخِرِ مَا قَالَ و برین ایراد میشود که تا وقتیکه گفته نشود احداث ما لم یکن
فی العهد المذکور من الدین فی الدین بر عموم گذاشته شود بودن مذکور معنی شرعی بدعت ممنوع ست
زیرا که مثبت وضع شرعی غلبهٔ استعمال ست چنانکه ظاهر ست و خواهد آمد و بدون تقیید مذکور غلبهٔ
استعمال ثابت نیست زیرا که بدون تقیید شامل ست محدثات حسنه را و غلبهٔ استعمال در محدثات

سیئہ ست پس حق در معنی شرعی بدعت ہمان ست کہ سابق ذکر کردیم آری معنی مذکور اخیر طیبی اگر
اصطلاحی گویند لامشاحۃ فیہ و این معنی بمعنی لغوی برابر اند در عدم ارادہ در کلام شارع اور بعد
اسکے بیچ رد قول اوس شخص کے کہ کہا اوسنے عبارت حدیث عام مخصوص البعض ست لکھتے ہین عبارت
حدیث عام ست باقی بر عموم خود غیر مخصوص البعض ست چنانکہ اکنون دریافتی تخصیص البعض مبنی ست
بر ارادۂ غیر معنی شرعی و این غیر مراد ست چنانکہ اکنون گذشت پس با وجود صحت معنی شرعی اگذاشتہ
غیر معنی شرعی گرفتن باز بنا بر صحت کلام افصح عرب و عجم صلی اللہ علیہ و سلم حمل بر تخصیص کردن کار کہ
و بعد ازین در تحت عبارت قاضی عیاض كُلُّ مَا أُحْدِثَ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَهُوَ بِدْعَةٌ إِلَى أَنْ قَالَ فَمَا وَافَقَ أَصْلًا مِّنَ السُّنَّةِ أَوْ يُقَاسُ عَلَيْهَا فَهُوَ مَحْمُودٌ
وَمَا خَالَفَ أُصُولَ السُّنَنِ فَهُوَ ضَلَالٌ کہ مدعی اپنے اثبات دعوی کے لیے لایا ہی ردا
علیہ لکھتے ہین اقول ہمین ست معنی لغوی لفظ بدعت بزیادت قید بعدیت و باین معنی منقسم ست
بمحمود و ضلالت و قاضی عیاض و شیخ محقق دہلوی رحمہما اللہ تعالی ازان فریق اند کہ معنی شرعی و نقل
شرعی این لفظ بر آنہا مخفی ماند چنانکہ کلام ایشان دلیلی ست بران و حق اینست چنانکہ بر فریق دوم
منکشف گشتہ کہ لفظ بدعت از منقولات شرعی ست و نمیباشد مگر ضلالت پس محدث در دین غیر دین
ہمان ست کہ مخالف اصول سنن ست و آنچہ موافق اصلی باشد از اصول سنت یا قیاس بران اگرچہ در
ظاہر و باعتبار فعل حادث ست فاما باعتبار موافقت اصول سنت و قیاس بران محدث در دین غیر
دین نیست در حقیقت و داخل اصول سنت و اصل مقیس علیہ ست انتہی اور اسی کتاب کو ہمین
دوسری جگہ بیچ رد قول مدعی کے کہ کہا اوسنے کہ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ فِي
كِتَابِ الْمَنَاقِبِ الْمُحْدَثَاتُ مِنَ الْأُمُورِ ضَرْبَانِ مَا يُحْدَثُ مِمَّا يُخَالِفُ كِتَابًا أَوْ
سُنَّةً أَوْ أَصْلًا أَوْ إِجْمَاعًا فَهٰذِهِ بِدْعَةُ ضَلَالَةٍ وَمَا أُحْدِثَ فِي الْخَيْرِ لَا خِلَافَ فِيهِ

بِوَاحِدٍ مِّنَ الْمَذْكُورَاتِ فَهٰذِهٖ اُمُوْرٌ مُحْدَثَةٌ غَيْرُ مَذْمُوْمَةٍ قَالَ عُمَرُ رض فِي قِيَامِ شَهْرِ
رَمَضَانَ نِعْمَتِ الْبِدْعَةُ هٰذِهٖ يَعْنِيْ اَنَّهَا مُحْدَثَةٌ لَمْ تَكُنْ وَاِذَا كَانَتْ لَيْسَ فِيْهَا رَدٌّ لِمَا مَضٰى
لکھتے ہیں بر متتبع احادیث مخفی نیست کہ قیام شہر رمضان مرغوب صاحب شرع بود صلی اللہ علیہ وسلم
ولیکن چون شوق صحابہ بسیار دید بخوف نزول حکم وجوب شفقۃً علی الامۃ از سعادت خانہ خود بعد ادای
سہ شب بیرون تشریف نیاوردند و متوقف ماند تا زمان خلافت حضرت عمر رض و چونکہ حضرت رب العالمین
جل شانہ را تراویح مرغوب حبیب خود صلی اللہ علیہ وسلم منظور بود حسن آن در قلب حضرت عمر رض القا فرمود
چون حضرت ممدوح دانستند کہ آن خوف نزول حکم وجوب حالا نیست بہ سبب انقطاع وحی مرغوب
حبیب اللہ و حبیب خود احیا کرد و اجرا فرمود الی یومنا ہذا باقی ست پس چونکہ در زمان نبوت پیدا
شدہ بود و بجہت مانع تا یک مدت بدون نص متوقف ماند باز ظہور گرفت نظر باین معنی در محدث
بودن وی بمعنی لغوی ہم فتور ست و سحق مع ہذا نعمت البدعۃ ہذہ فرمود حاصل آنکہ تراویح کہ
غیر محدث ست در حقیقت چون نظر کسانیکہ بعد از وجود اول آن بشرف ایمان رسیدند و قصہ
آنہم از کسی نشنیدند محدث بود تشبیہ بمحدث واقع گشت پس لفظ بدعت کہ موضوع برای مشبہ بہ است
بر مشبہ اطلاق کرد و قرینہ بران قائم فرمودند چنانکہ رایت اسدا یرمی پس درین قول اطلاق اسمی ست کہ
موضوع برای محدث مذموم ست در شرع بر غیر محدث حقیقی شبیہ بمحدث حقیقی در صورت و مذمومیت مشبہ بہ
را در اطلاق خود بفعل مع تدارک فرمود پس این قول حضرت عمر رض ہرگز نمیخواہد کہ بدعت در شرع منقسم
باشد با مور محمودہ چنانکہ اطلاق لفظ اسد بر رجل شجاع نمیخواہد کہ اسد باعتبار معنی لغوی دو قسم باشد یکی
حیوان مفترس و دیگر رجل شجاع الا در اصطلاح بعض متاخرین از محدثین و مقلدان شان و لا مشاحۃ
فی الاصطلاح و لا انکار علیہ الا آنکہ عدم اصطلاح مذکور چنانکہ فقیہ کامل فی الدین حضرت امام شافعی
در قول خود چگونہ ازین اطلاق تحاشی فرمود و منقسم امور محمودہ محدثات از امور گردانیدند بدعت کما مر

والیق بتعظیم شرع و صاحب شرع ست صلی الله علیه وسلم الکون اطلاقات صاحب شرع صلی الله علیه وسلم لشنونه چگونه
بر محدثات قبیحه اطلاق لفظ بدعت فرموده اند حدیث اول اذا ظهر الفتن او قال
البدع وسب اصحابی فلیظهر العالم علمه فان لم یفعل فعلیه لعنة الله
والملائکة والناس اجمعین رواه الخطیب فی جامعه و دلالت همین وعید شدید
باعث شد بر اظهار آنکه مجلس مولود معهود مخصوص بدعت سیئه ست چنانکه علمای حقانیین ربانیین
بدان تصریح فرموده اند و ازین حدیث قیاس حال آنکس باید کرد که این بدعت سیئه را حق گوید و
مقابلان خود را تکفیر می نماید حدیث دوم کل محدثة بدعة وکل بدعة ضلالة
واین قیاسی ست منطقی اقترانی از شکل اول و ضرب اول بی قصد و بی اراده اصطلاح منطق بطوریکه
بعضی آیات قرآنی و بعضی احادیث بوزن عروضی شعر و قافیه یافته شده اند چنانکه در کتب عروض مذکور
ست بر لسان شارع جاری گشته و تکرار حد اوسط بملاحظه معنی شرعی ست مراد لفظ بدعت او مراد از
محدث در صدر حدیث غیر دین محدث در دین ست چنانکه در حدیث دیگر تصریح بدان گذشت و قول
بمنع کلیت کبری کمال سوء ادب ست بشرع نعوذ بالله من ذلک کما لا یخفی حدیث سوم ما
ظهر اهل البدع الا اظهر الله فیهم حجة علی لسان من شاء من خلقه رواه الحاکم
عن ابن عباس اللهم ادخلنا فی عموم من نشاء حدیث چهارم اهل البدع شر
الخلق والخلیقة رواه ابو نعیم حدیث پنجم اصحاب البدع کلاب اهل النار
رواه ابو حاتم اللهم لا تجعلنا من اهل البدع حدیث ششم عمل قلیل فی سنة
خیر من عمل کثیر فی بدعة رواه الرافعی مثلا دو رکعت نفل بمحافظت سنن فضل است
از هزار رکعت نفل بترک تعدیل و دیگر مکروه که بدعت ست حدیث هفتم من وقر صاحب
البدعة فقد اعان علی هدم الاسلام رواه الطبرانی حدیث هشتم

أبى الله أن يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته رواه البيهقي و ابن أبي العاصم

حديث نهم إذا مات صاحب البدعة فقد فتح في الإسلام رواه الخطيب و

الديلمي حديث دهم إن الله حجب التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يدع بدعته

رواه البيهقي حديث يازدهم إن الإسلام ليشيع ثم يكون له فترة فمن كانت

فترته إلى غلو وبدعة فأولئك أهل النار رواه الطبراني حديث دوازدهم

لا يقبل الله لصاحب بدعة صلوة ولا صوما ولا صدقة ولا حجا ولا عمرة

ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا ويخرج من الإسلام كما يخرج الشعرة من العجين

رواه البيهقي چه تشدید شدید ست درین احادیث العیاذ بالله این احادیث در صواعق ست و اگر

کتب احادیث دیگر تتبع کرده شود بسیار بهم برمی آیند و منصف طالب آخرة را گمان می بریم که اگر مسائله

نکند و غور نماید مخفی بر تخواهد ماند که لفظ بدعت از منقولات شرعی ست بمعنی غیر دین محدث فی الدین

چنانکه در دیگر حدیث فرموده از من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد زیرا که عبارت

ازین محدثات بدعت ست و آن محدثات در دین از غیر دین ست و تبادر از علامات حقیقت ست کما بین

فی محله و برین تقدیر کل بدعة ضلالة عام باقی بر عموم خود ست و اراده محدث مطلق و حمل بر

تخصیص عام بعید از فهم خواص ست قوله هذا آخر كلام الشافعي وهذا آخر كلام

الشيخ محيي الدين النووي في كتاب تهذيب الأسماء واللغات وذكر الشيخ

عبد الرؤف المناوي في شرح الجامع الصغير تحت قوله عليه السلام

أبى الله أن يقبل عمل صاحب بدعة إن البدعة غلبت على ما لم يشهد

الشرع بحسنه وعلى ما خالف أصول أهل السنة والجماعة في العقائد

وذلك هو المراد بالحديث لإيراده في حيز التحذير والذم وأما ما يحمده

الْعَقْلُ وَلَا يَأْبَاهُ اُصُوْلُ الشَّرْعِ فَحَسَنٌ اقول غلبهٔ استعمال لفظ بدعت در فعل مذموم

که عبارت از بدعت سیئه ست بدان مرتبه که در احادیث دوازده گانه از لفظ بدعت همین محدث مذموم

مراد ست لِاِیْرَادِهٖ فِیْ حَیِّزِ التَّحْذِیْرِ وَالذَّمِّ پس این محدث و مذموم یا از نفس لفظ بدعت بدون

اعتبار ملاحظهٔ تخصیص بر تقدیر عموم بدون ملاحظه و اعتبار تقیید بر تقدیر اطلاق مفهوم و مراد باشد یا بعد

اعتبار و ملاحظهٔ تخصیص و تقیید بر احتمال ثانی غلبهٔ استعمال او در معنی مذکور اثر متحقق نشد و وجود غلبهٔ استعمال

و عدم آن یکسان و برابر گردید والمفروض خلافه پس احتمال اول متعین گشت و برین تقدیر و احتمال باز

قول تخصیص حدیث كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ قول تحصیل حاصل ست پس باطل خواهد بود و باید دانست که

صاحب شرع صلی الله علیه وسلم محدث فی الدین از غیر دین را که مذموم ست بلفظ بدعت دوازده بار[12]

در احادیث مذکوره تعبیر فرموده دوازده احکام بیان فرموده نیز حقیقت و معنی مراد لفظ بدعت در

حدیث دیگر که مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَیْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ ست با بیان حکم مردود

آن افاده فرمود پس حال لفظ بدعت حال لفظ صلوة ست مثلا که حقیقت و معنی مراد لفظ صلوة

در شرع با احکام آن در احادیث متعدده بیان فرموده اند حاصل آنها اینکه الصلوة کذا و احکامها

کذا و تصریح نفرموده اند که لفظ صلوة را از معنی لغوی بدین معنی شرعی نقل فرموده ایم لیکن چونکه از غلبهٔ

استعمال لفظ صلوة و بیان معنی مراد و احکام آن نقل شرعی آن ثابت گشت همچنین لفظ بدعت ست

و معنی شرعی بدعت بدان مرتبه شایع ست که در کتب لغت ملحق با معنی لغوی کرده همراه دیگر معانی لغوی

در کتب لغت بیان میکنند چنانکه در قاموس ست وَالْبِدْعَةُ بِالْکَسْرِ اَلْحَدَثُ فِی الدِّیْنِ

بَعْدَ الْاِکْمَالِ اَوْ مَا اسْتُحْدِثَ بَعْدَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْاَهْوَاءِ

وَالْاَعْمَالِ با دیگر معانی لغوی که دران مذکور ست و از بیان صاحب قاموس دریافت شد که در

حدیث مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَیْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ بیان معنی شرعی لفظ

بدعت ست وحکم آن ونیز ازین تحقیق واضح گشت که مولف رساله کلام شیخ عبد الرؤف مناوی
را که برای سند خود آورده آن سند ماست ومبطل فهمید او بحیث لا یشعر انتہی اور دوسری جگہ اسی کتاب
مذکور مین بیچ رد قول مدعی کے لکھا ہی **قوله** ولا یمنع من کون الحدیث عاماً
مخصوصاً قوله کل بدعة مؤکداً بکل بل یدخله التخصیص مع ذلك کقوله تعالی
تدمر کل شیء **اقول** مانع از تخصیص لفظ کل نمیگویند چنانکه درین قول حق تعالی والله
خلق کل شیء وقول حق تعالی واوتیت من کل شیء هم تخصیص واقع ست بلکه چون بدعت
سیئه از لفظ بدعت مراد ست بیکی از دو وجه که مذکور شد باز محل ومقام تخصیص باقی نماند بخلاف لفظ
کل شیء که در اشیائیکه تدمیر آنها واقع میشود شایع وغالب الاستعمال نیست تا ابدا اشیاء مذکوره
ازان مراد میشد بلکه ابتدا از هر شیء مفهوم میشود ودر ملاحظه ثانی که بر تقدیر عموم بلا تخصیص کلام
صادق نمیشود بعض اشیائیکه فعل تدمیر آنها منکر د تخصیص واخراج کرده باقی ازان مراد داشته
فافهم فانه قال انتہی اور اس مین دوسری جگه تحت قول قایل لکھا ہی **قوله** وتقیید البدعة بالضلالة
وتوصیف آن بعدم رضای خدا جل علا ورسول وی صلی الله علیه وسلم درین قول ومن ابتدع
بدعة ضلالة لا یرضاها الله ورسوله الحدیث اشاره ست بسوی آنکه بدعت بر لسان شارع
بدعت ضلاله ست وخدا جل شانه ورسول صلی الله علیه وسلم ازان ناراضی اند ومخالف شرع وسنت ست
نه آنکه خیر ست ونافع در دین وداخل در عمومات شرعیه از کتاب وسنت که آن هدایت محض ست انتہی
اقول بوجوه ثابت شده که لفظ بدعت از منقولات شرعیه ست مثل صلوة وزکوة وغیرهما پس در اصطلاح
تماملہ یعنی در عرف شرع از لفظ بدعت معنی لغوی مراد داشتن وحمل بر مجاز کردن با وجود صحت حقیقت
غیر جائز ست ما دام امکن العمل بالمعنی الحقیقی سقط المعنی المجازی لانه مستعار
والمستعار لا یزاحم الاصل نور الانوار بنا علیه لازم آمد که اضافت بدعت بضلالت اضافت بیانی

ست بروایت ترکیب اضافی وصفه کاشفه ست بروایت ترکیب توصیفی تقیید درصورت ست وعدم تقیید
در معنی چنانکه توصیفه، آن جمله فعلیه بیان صفت کاشفه یعنی هر بدعت در شرع غیر مرضی ست نزد شارع اشارة
ست بانکه بدعت همیشه مذموم ست بر لسان حضرت شارع وضلالت که خدا جل شانه ورسول وی صلی الله علیه وسلم
ازان همیشه ناراضی اند ومخالف شرع وسنت ست دائما نه آنکه بعض آن در شرع خیر ست ونافع در دین ونیز
داخل نیست در عمومات شرعیه از کتاب وسنت ونه آن هدایت ست هیچ گونه ونیز مَنِ ابْتَدَعَ مَنْ اَحْدَثَ
ست چنانکه درین آیه کریمه اِبْتَدَعُوْهَا مَا كَتَبْنٰهَا عَلَيْهِمْ قاضی ثناء الله در ارشاد الطالبین
کے ترجمه مین لکھتے هین هر آنکه هر عبادت که موافق سنت ست مفید ست برای ازاله رزالت نفس وتصفیه عناصر وحصول
قرب الهی لهذا از بدعت حسنه مثل بدعت قبیحه اجتناب میکند که رسول صلی الله علیه وسلم فرمود كُلُّ مُحْدَثَةٍ
بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ پس نتیجه این حدیث آنست که كُلُّ مُحْدَثَةٍ ضَلَالَةٌ ...
لَاشَیءَ مِنَ الضَّلَالَةِ بِهِدَايَةٍ فَلَاشَیءَ مِنَ الْهُدٰی [illegible] ونیز در حدیث آمده ست اِنَّ
الْقَوْلَ لَا يُقْبَلُ مَا لَمْ يُعْمَلْ بِهٖ وَكِلَاهُمَا لَا يُقْبَلَانِ بِدُوْنِ النِّيَّةِ وَالْقَوْلُ وَالْعَمَلُ وَالنِّيَّةُ
لَا تُقْبَلُ مَا لَمْ تُوَافِقِ السُّنَّةَ وچون اعمال غیر مطابق سنت مقبول نباشد ثواب بران مرتب نشود انتهی
اور خلاف کرنا سنت سے اور مرتکب ہونا بدعت کا نہین ہی مگر بسبب اہانت سنت کے یا بسبب بادبی کے
نہین حضرت پر اور یه دونون امر مردود ہین پس اس لیے فرمادیا آپنے که فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِیْ فَلَيْسَ
مِنِّیْ خواه الهنة ہو یا نہ ہو اسواب دیکھو کہان سے ثابت ہوا حسن بدعت مین سوا ظلمت وضلال کے
اسی کو سعدی رحمة الله علیه فرماتے ہین بیت بزهد وورع کوش وصدق وصفا + ولیکن میفزا
بر مصطفی + اور جو بعضے علمانے بدعت کو حسنه کہا ہی سو وه نزاع لفظی ہی جسکو ہم سنت حکمیه
کہتے ہین وسکو وه بدعت حسنه کہتے ہین سو یه مجلس مذکور اوس قبیل سے نہین ہی انہین سے ایک صاحب نہایه
ہین چنانچه کہتے ہین اَلْبِدْعَةُ بِدْعَتَانِ بِدْعَةُ هُدًى وَبِدْعَةُ ضَلَالٍ فَمَا كَانَ فِیْ خِلَافِ

ما امر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز الذم والإنكار وما كان واقعا
تحت عموم ما ندب الله تعالى وحض عليه رسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز
المدح وما لم يكن له مثال موجود كنوع الجود والسخاء وفعل المعروف فهو من
الأفعال المحمودة ولا يجوز أن يكون ذلك في خلاف ما ورد الشرع به لأن النبي
صلى الله عليه وسلم قد جعل له في ذلك ثوابا فقال من سن سنة حسنة كان
له أجرها وأجر من عمل بها وقال في ضده من سن سنة سيئة كان عليه
وزرها ووزر من عمل بها وذلك إذا كان في خلاف ما امر الله تعالى به ورسوله
صلى الله عليه وسلم ومن هذا النوع قول عمر نعمت البدعة هذه لما كانت
من أفعال الخير وداخلة في حيز المدح سماها بدعة ومدحها لأن النبي صلى
الله عليه وسلم لم يسنها لهم وإنما صلاها ليالي ثم تركها ولم يحافظ عليها ولا جمع الناس
لها ولا كانت في زمن أبي بكر وإنما عمر جمع الناس عليها وندبهم إليها
فبهذا سماها بدعة وهي في الحقيقة سنة لقوله عليه السلام عليكم
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وقوله اقتدوا بالذين من بعدي
أبي بكر وعمر وعلى هذا التأويل يحمل الحديث الآخر كل محدثة بدعة إنما
يريد ما خالف أصول الشريعة ولم يوافق السنة وأكثر ما يستعمل البدعة عرفا
في الذم انتهى سو دیکھو صاحب نہایہ نے اوسی امر کو جسکو علمای محققین سنت حکمیہ کہتے ہین
حسنہ کہا یعنی اوس امر کو جو نظیر اوسکا زمانہ خیر نشان مین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا یا اوس
امر کو مندوبیت اور تخصیص شارع علیہ السلام سے واقع ہوئی تھی اور اجرا اوسکا کسی جہت سے نہوا ہو
مثل تراویح کے کہ مرغوب حضرت علیہ السلام کی تھی مگر بسبب یادتی شوق صحابہ کے کہ خوف تھا

اوسمین وجوب کا سو حضرت نے تین شب ادا کرنے کے بعد اوسکو موقوف کیا اور حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت

تک یون ہی رہا پھر حضرت عمرؓ کی خلافت مین اجرا اسکا باخوبی ہوا سو فرمانا حضرت عمر کا اسکو نعمت البدعۃ

کر کے بحسب معنی لغوی و اصطلاحی کے ہی کما ہو مقرر عند البعض یا بحسب نظر اون لوگون کے ہی کہ بعد وجود

اول اوسکے سے مشرف بایمان ہوئے اور حقیقت سے اوسکی غافل تھے کما مر اور ہمارے

حق مین یہ سنت ہی بموجب ارشاد ہدایت بنیاد حضرت علیہ السلام کے اِقْتَدُوا بِالَّذِيْنَ

مِنْ بَعْدِيْ أَبِيْ بَكْرٍ وَّ عُمَرَ سو نہین ہی یہ مراد و مثل اسکے مگر سنت حکمیہ اور بدعت کہنا

ایسے امور کا صرف ساتھ ایک کے دو اعتبارون مذکورہ سے ہی نہ یہ کہ جس کام کو لوگون نے

اپنے ذہن مین اچھا ٹھہرالیا اور اصل اوسکی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے خواہ پائی

جاوے یا نہ پائی جاوے وہ بدعت حسنہ ہی اور وہ جو حدیث مین آیا ہی مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ

حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ حَسَنٌ اور کہا لَا تَجْتَمِعُ اُمَّتِيْ عَلَى الضَّلَالَةِ اور مَنْ سَنَّ

فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهٗ اَجْرُهَا وَاَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ اَنْ يَّنْقُصَ

مِنْ اُجُوْرِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ سَنَّ فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا

وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا الحدیث سو بیان اسکا یہ ہی کہ الف لام حدیث اول مین عہدی ہی

نہ استغراقی اور نہین تو سب مسلمانون کا مشرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک بلا خلاف

کسی ایک کے ادنی سے اعلی تک تحسین اوسکی چاہیے اور یہ امر غیر ممکن ہی مجالس الابرار مین ہی

فَاِنْ قِيْلَ قَدِ اعْتَادَ كَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ اَنْ يَّسْتَدِلُّوْا عَلٰى عَدَمِ كَرَاهَةِ مَا اعْتَادُوْهُ

مِنَ الْبِدْعَةِ بِحَدِيْثٍ شَاعَ بَيْنَهُمْ وَهُوَ مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ

اللّٰهِ حَسَنٌ وَمَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ قَبِيْحًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ قَبِيْحٌ هَلْ يَصِحُّ هٰذَا

الْاِسْتِدْلَالُ مِنْهُمْ اَمْ لَا فَالْجَوَابُ عَلٰى مَا ذَكَرَهٗ بَعْضُ الْفُضَلَاءِ اَنَّ هٰذَا الْاِسْتِدْلَالَ

ما امر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز الذم والانكار وما كان واقعا
تحت عموم ما ندب الله تعالى وحض عليه رسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز
المدح وما لم يكن له مثال موجود كنوع الجود والسخاء وفعل المعروف فهو من
الافعال المحمودة ولا يجوز ان يكون ذلك في خلاف ما ورد الشرع به لان النبي
صلى الله عليه وسلم قد جعل له في ذلك ثوابا فقال من سن سنة حسنة كان
له اجرها واجر من عمل بها وقال في ضده من سن سنة سيئة كان عليه
وزرها ووزر من عمل بها وذلك اذا كان في خلاف ما امر الله تعالى به ورسوله
صلى الله عليه وسلم ومن هذا النوع قول عمر نعمت البدعة هذه لما كانت
من افعال الخير وداخلة في حيز المدح سماها بدعة ومدحها لان النبي صلى
الله عليه وسلم لم يسنها لهم وانما صلاها ليالي ثم تركها ولم يحافظ عليها ولا جمع الناس
لها ولا كانت في زمن ابي بكر وانما عمر جمع الناس عليها وندبهم اليها
فبهذا سماها بدعة وهي على الحقيقة سنة لقوله عليه السلام عليكم
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وقوله اقتدوا بالذين من بعدي
ابي بكر وعمر وعلى هذا التاويل يحمل الحديث الآخر كل محدثة بدعة انما
يريد ما خالف اصول الشريعة ولم يوافق السنة واكثر ما يستعمل المبدعة عرفا
في الذم انتهى سو دیکھو صاحب نہایہ نے اوسی امر کو جسکو علمای محققین سنت حکمیہ کہتے ہین
حسنہ کہا یعنی اوس امر کو جو نظیر اوسکا زمانہ خیر نشان مین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا یا اوس
امر کو مندوبیت اور تخصیص شارع علیہ السلام سے واقع ہوئی تھی اور اجرا اوسکا کسی جہت سے نہوا ہو
مثل تراویح کے کہ مرغوب حضرت علیہ السلام کی تھی مگر بسبب یادتی شوق صحابہ کے کہ خوف تھا

اوسمین وجوب کا سو حضرت نے تین شب ادا کرنے کے بعد اوسکو موقوف کیا اور حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت

تک یون ہی رہا پھر حضرت عمرؓ کی خلافت مین اجرا اسکا باخوبی ہوا سو فرمانا حضرت عمر کا اسکو نعمت البدعة

کرکے بحسب معنی لغوی اصطلاحی کے ہی کما ہو مقرر عند البعض یا بحسب نطراون لوگون کے ہی کہ بعد جود

اول اوسکے سے مشرف بایمان ہوئے اور حقیقت سے اوسکی غافل تھے کما مر اور ہمارے

حق مین یہ سنت ہی بموجب ارشاد ہدایت بنیاد حضرت علیہ السلام کے اِقْتَدُوْا بِالَّذِیْنَ

مِنْ بَعْدِیْ اَبِیْ بَکْرٍ وَّعُمَرَ سو نہین ہی یہ مراد و مثل اسکے مگر سنت حکمیہ اور بدعت کہنا

ایسے امور کا صرف ساتھ ایک کے دو اعتبارون مذکور سے ہی نہ یہ کہ جس کام کو لوگون نے

اپنے ذہن مین اچھا ٹھہرالیا اور اصل اوسکی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے خواہ پائی

جاوے یا نہ پائی جاوے وہ بدعت حسنہ ہی اور جو حدیث مین آیا ہی مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ

حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ حَسَنٌ اور کہا لَا تَجْتَمِعُ اُمَّتِیْ عَلَی الضَّلَالَةِ اور مَنْ سَنَّ

فِی الْاِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهٗ اَجْرُهَا وَاَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَیْرِ اَنْ یَّنْقُصَ

مِنْ اُجُوْرِهِمْ شَیْئًا وَمَنْ سَنَّ فِی الْاِسْلَامِ سُنَّةً سَیِّئَةً کَانَ عَلَیْهِ وِزْرُهَا

وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا الحدیث سو بیان اسکا یہ ہی کہ الف و لام حدیث اول مین عہدی ہی

نہ استغراقی اور نہین تو سب مسلمانون کا مشرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک بلا خلاف

کسی ایک کے ادنی سے اعلی تک تحسین اوسکی چاہیے اور یہ امر غیر ممکن ہی مجالس الابرار مین ہی

فَاِنْ قِیْلَ قَدِ اعْتَادَ کَثِیْرٌ مِّنَ النَّاسِ اَنْ یَّسْتَدِلُّوْا عَلٰی عَدَمِ کَرَاهَةِ مَا اعْتَادُوْهُ

مِنَ الْبِدْعَةِ بِحَدِیْثٍ شَاعَ بَیْنَهُمْ وَهُوَ مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ

اللّٰهِ حَسَنٌ وَمَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ قَبِیْحًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ قَبِیْحٌ هَلْ یَصِحُّ هٰذَا

الْاِسْتِدْلَالُ مِنْهُمْ اَمْ لَا فَالْجَوَابُ عَلٰی مَا ذَکَرَهُ بَعْضُ الْفُضَلَاءِ اَنَّ هٰذَا الْاِسْتِدْلَالَ

لا يصح والحديث حجة عليهم لا لهم لانه بعض حديث موقوف على ابن مسعود رواه
احمد والترمذي والطبراني والطيالسي وابو نعيم هكذا ان
الله تعالى نظر في قلوب العباد فاختار محمدا فبعثه برسالته ثم نظر في قلوب العباد
فاختار له اصحابا فجعلهم انصار دينه ووزراء نبيه فما راه المسلمون حسنا
فهو عند الله حسن وما راه المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح ولا شك ان
اللام في المسلمين ليس لمطلق الجنس لان الحديث حينئذ مخالف لقوله عليه
السلام ستفترق امتي على ثلث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة
لان كلا من فرق الامة مسلم يرى مذهبه حسنا فيلزم ان لا يكون
فرقة في النار وكذا بعض المسلمين يرى شيئا حسنا وبعضهم يرى قبيحا فيلزم ان
لا يتميز الحسن من القبيح بل هي اما للعهد والمعهود ما ذكر في قوله و
اختار له اصحابا فيكون المراد بالمسلمين الصحابة فقط او للاستغراق خصائص
الجنس فيراد بالمسلمين اهل الاجتهاد الذين هم الكاملون في صفة الاسلام
صرفا للمطلق الى الكمال لان المطلق عند عدم القرينة ينصرف الى الفرد
الكامل وهو المجتهد فيكون المعنى ما راه الصحابة واهل الاجتهاد حسنا
فهو عند الله حسن وما راه الصحابة واهل الاجتهاد قبيحا فهو عند
الله قبيح ويجوز ان تكون للاستغراق الحقيقي فيكون المعنى ما راه جميع
المسلمين حسنا فهو عند الله حسن وما راه جميع المسلمين قبيحا فهو عند
الله قبيح وما اختلف فيه فالعبرة حينئذ للقرون المشهود لهم بالخير لا للقرون
المشهود لهم بالكذب وعدم الاعتماد في قوله عليه السلام خير القرون قرني الذين

بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفشو الكذب فلا تعتمد على أقوالهم
وأفعالهم ومثله قوله عليه السلام لا تجتمع أمتي على الضلالة فإن المراد بالأمة
في هذا الحديث أهل الإجماع الذي هو كل مجتهد ليس فيه فسق ولا بدعة
أصلا لأن الفسق يورث التهمة ويسقط العدالة وصاحب البدعة يدعو
الناس إلى البدعة ولا يكون من الأمة على الإطلاق لأن المراد بالأمة
المطلقة أهل السنة والجماعة وهم الذين طريقهم طريق النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه دون أهل البدع والضلال كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم أمتي من استن بسنتي ويصح أن يراد بأمتي جميع الأمة
بناء على أن الإضافة كاللام قد تكون للاستغراق فيكون المعنى لا تجتمع
جميع أمتي في زمان من الأزمنة على الضلال كما تجتمع اليهود والنصارى
بعد نبيهم على الضلالة فيكون الحديث موافقا لقوله عليه السلام
لا يزال طائفة من أمتي قائمين بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من
خالفهم حتى يأتي أمر الله انتهى اور اسی طرح ہی شرح طریقہ محمدیہ میں جو حسب اونہی
کی ہی اور اسی سبے کہا صاحب نصاب الفقہ نے ہر انچہ بدعت حسنہ مجتہدان قرار دادہ اند سمان صحیح ست
اگر در زمان کسی چیز را بدعت حسنہ قرار دہد خلاف ست زیراکہ در مصطفی میگوید کہ کل بدعة ضلالة
في زماننا انتہی اور جسنے خلاف اسکے کہا ہی قول اوسکا قابل اعتماد کے نہیں ہی کما فی
نور الانوار وقال أبو بكر الباقلاني إن الاجتهاد ليس بشرط في المسائل الاجتهادية
أيضا ويكفي قول العوام في انعقاد الإجماع والجواب أنهم كالأنعام وعليهم أن
يقلدوا المجتهدين ولا يعتبر خلافهم فيما يجب عليهم التقليد وأيضا قال فيه

وقال المعتزلة ينعقد الاجماع باتفاق الاكثر لان الحق مع الجماعة لقوله عليه
السلام يد الله على الجماعة من شذ شذ في النار والجواب ان معناه بعد تحقق
الاجماع من شذ وخرج منه دخل في النار اور مراد من سن سنة حسنة في
الاسلام الخ سے من سن سے مراد من سلک ہی ای من سلک مسلکا حسنا في الاسلام
یعنی جو چلا راہ اچھی اسلام میں نہ من احدث طريقة حسنة في الاسلام اسلیے کہ
اچھائی راہ کی اور برائی اوسکی اسلام میں نہیں پہچانی جاتی ہی عقل سے سوا بتلانے شارع علیہ السلام
کے کما في مجالس الابرار وقد تقرر في الاصول ان حسن الاعمال وقبحها عند
اهل الحق انما يعرفان بالشرع لا بالعقل فكل فعل امر به في الشرع فهو حسن
وكل فعل نهي عنه في الشرع فهو قبيح وقال الامام الغزالي في الاربعين
في اصول الدين اياك ان تتصرف بعقلك وتقول كلما كان خيرا او نافعا
فهو افضل وكل ما كان اكثر كان انفع فان عقلك لا يهتدي الى اسرار الامور
الالهية وانما تعقله قوة النبي عليه السلام فعليك بالاتباع فان خواص
الامور لا تدرك بالقياس وما ترى كيف نوديت للصلوة ونهيت عنها في
جميع النهار وامرت بتركها بعد الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب والزوال
وذلك ينتهي الى قدر ثلث النهار وقال في الاحياء فكما ان العقول تقتصر عن
ادراك منافع الادوية مع ان للتجربة سبيلا اليها كذلك تقتصر عن ادراك
ما ينفع في الآخرة مع ان التجربة غير متطرق اليها انتهى اور تحقیق کہ بتلادی ہی اچھائی
راہ کی اور برائی اوسکی شارع علیہ السلام نے ساتھ بیان فرمانے خير الحديث كتاب الله
وخير الهدي هدي محمد وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة کے سو نہیں ہی

مراد اسمین مگر یہ کہ جو چلا راہ اچھی اسلام مین جسکا اچھاپن اسلام مین معلوم ہوچکا ہی شارع سے کرو
سنت حقیقیہ اور حکمیہ ہی اور قائم رہا وہ اوسپر اوسکے لیے ہی یہ اجر نہ اوس کسی کے لیے کہ جو نیا طریقہ
احداث کرے دین مین اور اوسکو اپنے زعم کے بموجب اچھا جانے اوسکے لیے یہ اجر و ثواب ہی خواہ
اوسکی اصل کتاب و سنت سے پائی جاوے یا نہ پائی جاوے اور اسی کو بیان فرمایا حضرت نے اپنے قول مبارک
مین مَنْ اَحْیٰی سُنَّةً مِنْ سُنَّتِی قَدْ اُمِیْتَتْ بَعْدِیْ فَاِنَّ لَهٗ مِنَ الْاَجْرِ مِثْلَ اُجُوْرِ مَنْ عَمِلَ
بِهَا مِنْ غَیْرِ اَنْ یَّنْقُصَ مِنْ اُجُوْرِهِمْ شَیْئًا وَمَنِ ابْتَدَعَ بِدْعَةً ضَلَالَةً لَّا یَرْضَاهَا اللّٰهُ
وَرَسُوْلُهٗ کَانَ عَلَیْهِ مِنَ الْاِثْمِ مِثْلُ اٰثَامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا یَنْقُصُ ذٰلِكَ مِنْ اَوْزَارِهِمْ
شَیْئًا اور مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِیْ عِنْدَ فَسَادِ اُمَّتِیْ فَلَهٗ اَجْرُ مِائَةِ شَهِیْدٍ مین سو مراد
اوس سے ابقاء مَا كَانَ فِی الْاِسْلَامِ عَلٰی مَا كَانَ فِی الْاِسْلَامِ ہی نہ اعدام مَا كَانَ فِی الْاِسْلَامِ
عَلٰی غَیْرِ مَا كَانَ فِی الْاِسْلَامِ اور نہ احداث فِی الْاِسْلَامِ عَلٰی غَیْرِ مَا كَانَ فِی الْاِسْلَامِ ہی
فافہم اور اسی پر قیاس کیا جاوے جملہ اخیرہ اور بعض محققین ہند نے اپنے تصنیفات مین اسکی تحقیق
مین یون لکھا ہی کہ اس حدیث سے ہمارے زمانے کے لوگون نے یہ سند پکڑی ہی کہ جو شخص اچھی بات
دین مین نکالے وہ بدعت حسنہ ہی اور جو بری نکالے وہ بدعت سیئہ ہی اور یہ سمجھہ اونکی بالکل
غلط ہی دو وجہ سے ایک تو یہ کہ وہ لوگ مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً کے یہ معنی سمجھتے ہین کہ
جو شخص اچھی بات نکالے حالانکہ اوسکے یہ معنی نہین بلکہ اوسکے معنی یہ ہین کہ جو شخص اچھی بات کا رواج
دے یعنی وہ بات پہلے سے تو نکلی ہوئی ہو اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکی خوبی
بتادی ہو اور اوس نکلی بات کو جو شخص رواج دے اوسکے واسطے یہ ثواب ہی نہ یہ کہ اپنی طرف سے کوئی نئی
بات نکالکر اور اوسکو اچھا سمجھکر رواج دے اور ہمنے جو اس حدیث کے یہ معنی بیان کیے اسکی دو دلیلین
ہین ایک تو یہ کہ اس حدیث سے ظاہر ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ دینے کا تو حکم دیا تھا

مگر رواج اسکا باقی تھا پھر جس شخص نے کہ پہلے لا کر دیا اوسنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم
کو رواج دیا اوسکے دیکھا دیکھی اور لوگ بھی لائے اسواسطے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس
پہلے شخص کی بڑائی اور اوسکو زیادہ ثواب ملنے کی بشارت دی اب معلوم ہو گیا کہ اس حدیث سے کوئی نئی بات
نکالنی مراد نہین بلکہ جو بات کہ حضرت کے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین کے وقت مین نکل چکی ہی
اور کچھ اِنکار اوسپر جاری نہین ہوا اوسکا رواج دینا مراد ہی اور دوسرے یہ کہ قاعدہ ہی کہ ایک حدیث
دوسری حدیث کی تفسیر پڑجاتی ہی اب دیکھو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور حدیث
مین بھی بات فرمائی ہی عَنْ بِلَالِ ابْنِ الْحَارِثِ الْمُزَنِیِّ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
مَنْ اَحْیٰی سُنَّۃً مِّنْ سُنَّتِیْ قَدْ اُمِیْتَتْ بَعْدِیْ فَاِنَّ لَہٗ مِنَ الْاَجْرِ مِثْلَ اُجُوْرِ مَنْ عَمِلَ بِھَا
مِنْ غَیْرِ اَنْ یَّنْقُصَ مِنْ اُجُوْرِھِمْ شَیْئًا وَّمَنِ ابْتَدَعَ بِدْعَۃً ضَلَالَۃً لَا یَرْضَاھَا اللّٰہُ وَ
رَسُوْلُہٗ کَانَ عَلَیْہِ مِنَ الْاِثْمِ مِثْلُ اٰثَامِ مَنْ عَمِلَ بِھَا لَا یَنْقُصُ ذٰلِکَ مِنْ اَوْزَارِھِمْ شَیْئًا
یعنی مشکوۃ شریف کی باب الاعتصام بالسنۃ مین بلال بن حارث مزنی رضی اللہ عنہ یہ حدیث نقل کی ہی وہ کہتے ہین
نے یہ بات کہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے زندہ کیا یعنی رواج دیا میری سنت
کو کہ مرگئی تھی یعنی چھوٹ گئی تھی میرے بعد تو اوسکے لیے اون لوگون کے مانند ثواب ہی جو اوس
سنت پر عمل کرینگے بغیر اسکے کہ اون لوگون کے ثواب مین سے کچھ گھٹے اور جس شخص نے نکالا بدعت
گمراہ کہ نہین راضی ہوتا اوس سے اللہ اور رسول اوسکا ہوگا اوسپر اوسکا گناہ مانند گناہ
اون لوگون کے جو اوسپر عمل کرینگے بغیر اسکے کہ اون لوگون کے گناہون مین سے کچھ گھٹے
اب غور کرو کہ اون دونون حدیثون کا ایک مطلب ہی پہلی حدیث مین فرمایا مَنْ سَنَّ
سُنَّۃً حَسَنَۃً اور دوسری مین فرمایا مَنْ اَحْیٰی سُنَّۃً مِّنْ سُنَّتِیْ اس سے معلوم ہوا کہ
من سن کے اور من احیی کے معنی ایک ہین اور من احیی کے معنی تو رواج دینے اور جاری کرنیکے ہین

تو من سن کے بھی یہی معنی ہوے اس حدیث سے صاف معلوم ہوگیا کہ جو شخص من سن کے معنی نئی بات
نکالنے کے سمجھتے ہین اونکی سمجھ بالکل غلط ہی مگر ان معنون مین لوگون کو ایک شبہہ پڑیگا کہ اگر یہی
جگہ مین من سن کے معنی رواج دینے کے اور جاری کرنیکے ٹھہرے تو دوسری جگہ اسکے معنی رواج
دینے اور جاری کرنیکے کیونکر ہوسکتے ہین اگر یہان بھی یہی معنی ٹھہرین تو اسکے یہی معنی ہوان گے کہ
دین مین جو برا طریقہ نکالا ہوا ہی اگر اوسکو کوئی رواج دے اور جاری کرے تو اوسکو یہ عذاب ہی
اور اسلام کا کوئی طریقہ برا ہی نہین سو یہ نادانی ہی اس لیے کہ حضرت نے خود بتا دیا ہی کہ دوسری
جگہ سن کے معنی رواج دینے کے نہین ہین بلکہ نئی بات نکالنے کے ہین اسلیے کہ پہلے من
سن کے مقابل مین من احیا اور دوسرے کے مقابل مین من ابتدع فرمایا ہی پس معلوم ہوا کہ
اول کے معنی من احیا اور دوسرے کے معنی من ابتدع کے ہین اور احیا کے معنی رواج دینے کے
اور ابتدع کے معنی نئی بات نکالنے کے ہین انتہی اور نہین داخل ہی اس مین بنانا مدرسون اور
خانقاہون اور رباطون اور مہمان سرا اور علم نحو و صرف کلام وغیرہ کا امورات خیر سے ہین اسلیے کہ
داخل ہین یہ تحت ما اذن اللہ تعالی و حض علیہ کے اور ہین یہ امورات سنت حکمیہ اور ملحق
بالسنہ سے کہ ثابت ہوئے اور پائے گئے یہ بلا انکار احدی زمان مشہود لہا بالخیر مین اور تعامل کیا گیا
ساتھ انکے اوس زمانہ مین اور حکم ایسے امورات کا ابھی اوپر مذکور ہوچکا ہی مجالس الابرار مین ہی بعد
بیان کرنے امور مبتدع کے ولیس لاحد ان یقول انہا لیست من قبیل البدعۃ
السیئۃ المکروہۃ بل ہی من قبیل البدعۃ الحسنۃ المشروعۃ بدلیل کون
بعض الاشیاء المحدثۃ بعد الصحابۃ کبناء المدارس والربط والخانقاہات و
نحوہا من انواع الخیرات التی لم تعہد من عہد الصحابۃ اذ یقال انما ثبت
حسنہ بالادلۃ الشرعیۃ المعتبرۃ فہو اما ان لا یکون بدعۃ فیہ فی عموم العام فی

٢١

الحدیثین علی حالہ او یکون مخصوصا من ہذا العام والعام الذی خص منہ
البعض دلیل فیما عدا المخصوص انتہی سوال تحقیق سے یہی بات معلوم ہوئی کہ شریعت مین
نہین ہی بدعت حسنہ مگر بدعت سیئہ کہ مقابل سنت کے اور رافع اوسکی ہی اور وہ امر ہی کہ جو خود
وہ یا نظیر اوسکی زمانہ حضرت مین موجود نہو اور قرون ثلثہ مین بلا نکیر متعامل اوسکا نہوا ہو سوال
بدعت سیئہ کی کی قسمین ہین جواب بدعت سیئہ کی دو قسم ہین ایک تو وہ جو فی نفسہ دین مین
خود محدث ہوا اور دوسری قسم وہ کہ امر ماثور مین کمی یا بیشی کی جاوے پہلی کو اصلیہ اور دوسری کو وصفیہ
کہتے ہین مفاد بدعت اصلیہ کا حدیث عرباض بن ساریہ و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی ہی کہ حدیث
اول مین آپ نے فرمایا وایاکم ومحدثات الامور فان کل محدثۃ بدعۃ وکل بدعۃ ضلالۃ
اور حدیث دوسری مین فرمایا من احدث فی امرنا ہذا ما لیس منہ فہو رد اور ماخذ بدعت
وصفیہ کا حدیث انس رض کی ہی کہ فرمایا حضرت نے اوسمین فمن رغب عن سنتی فلیس منی کذا فی
الایضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت اصلیہ کا کیا ہی جواب تحقیق مفہوم بدعت اصلیہ کا موقوف
ہی اوپر تحقیق مفہوم دو کلمہ حدیثین اولین کے اول مفہوم کلمہ محدثات اور ثانی کلمہ امرنا کا سو تحقیق مفہوم
کلمہ اول کی اس طور پر ہی کہ لفظ احداث کا مستعمل ہوتا ہی نئی چیز نکالنے مین کہ وہ چیز نہ خود زمانہ سابق مین
کہ وہ عبارت زمانہ نبوت اور قرون ثلثہ سے ہی موجود ہو اور نہ نظیر اوسکی سو محدث وہی امر ہی کہ نہ خود حقیقۃً
زمانہ سابق مین موجود تھا نہ نظیر اوسکا اگر حقیقۃً موجود تھا تو سنت حقیقیہ ہی اور نظیر اوسکی موجود تھی تو حکمیہ کیونکہ قیاس مجتہد شرعی سے ہی بحکم فاعتبروا
یا اولی الابصار کے اور احداث فی الدین ممنوع بحکم حدیثین مذکورہ کے اور قیاس نہین ہوتا مگر نظیر پر اور
احداث غیر قیاس کے ہی کہ وہ عدم سے کسی حکم شرعی کا وجود مین لانا ہی موجب زعم اپنے کے خواہ نظیر ا
حکم شرع سے ثابت ہو یا نہو سو محدث وہی چیز ہی کہ زمانہ سابق مین نہ خود موجود ہو نہ نظیر اوسکی اسلیے کہ اگر
خود یا نظیر اوسکی حضرت کے زمانہ مین موجود ہی تو وہ سنت اصلیہ اور حقیقیہ ہی قولاً ہو یا فعلاً یا تقریراً اور اگر

زمانہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے مین ہی خود بانظیر اوسکی موجود ہی تو حکمیہ اور ملحق بالسنۃ ہے
اور مراد وجود سے اوسکے قرون ثلثہ مشہود لہا بالخیر مین یہ ہی کہ تعامل اوس کا بلا انکار احدی جاری اور
ساری ہوا سلیئے کہ کلمہ ما سے ما انا علیہ واصحابی مین مراد اخلاق اور سیرت صحابہ ہی بحکم اثر عبد اللہ
بن مسعود کے کہ کہا اونھون نے مَنْ کَانَ مُسْتَنًّا فَلْیَسْتَنَّ بِمَنْ قَدْ مَاتَ فَاِنَّ الْحَیَّ لَا
تُؤْمَنُ عَلَیْہِ الْفِتْنَۃُ اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانُوْا اَفْضَلَ ھٰذِہِ الْاُمَّۃِ
وَاَبَرَّھَا قُلُوْبًا وَاَعْمَقَھَا عِلْمًا وَاَقَلَّھَا تَکَلُّفًا اِخْتَارَھُمُ اللّٰہُ تَعَالٰی لِصُحْبَۃِ نَبِیِّہٖ وَ
لِاِقَامَۃِ دِیْنِہٖ فَاعْرِفُوْا لَھُمْ فَضْلَھُمْ وَاتَّبِعُوْھُمْ عَلٰٓی اٰثَارِھِمْ وَتَمَسَّکُوْا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ
مِنْ اَخْلَاقِھِمْ وَسِیَرِھِمْ فَاِنَّھُمْ کَانُوْا عَلَی الْھُدَی الْمُسْتَقِیْمِ کہ متبادر لفظ سیرت سے جب کہ
مضاف ہو طرف کسی قوم کے یہی ہوتا ہی کہ سب کے سب وہ لوگ اوس سیرت پر ہون فعلًا یا تقریرًا اور
اسلیئے کہ لفظ اصحابی جمع مکسر مضاف طرف یای متکلم کے کہ معرفہ ہی دلیل ہی اسپر کہ یہ اضافت مفید
ہی استغراق کو بدلیل حدیث متفق علیہ کے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ سے تعلیم تشہد مین مروی ہی کہتے ہین
وہ کہ فرمایا حضرت نے فَاِذَا قَالَ ذٰلِکَ اَیْ عِبَادِ اللّٰہِ الصَّالِحِیْنَ اَصَابَ کُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِی
السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ سو مستفاد ہوا اس حدیث سے یہ امر کہ کلمہ عباد اللہ کا یہ جمع مکسر ہی عبد اللہ کی حالت
اضافت مین طرف معرفہ کے کہ وہ لفظ الصالحین کا ہی مفید استغراق کو ہی سو ایسے ہی کلمہ اصحاب
کا کہ مضاف ہی طرف معرفہ کے کہ وہ یای متکلم کی ہی کہ جمع مکسر ہی یہ صاحب کی مفید استغراق ہی اور
استغراق حقیقی ما نحن فیہ جب ہو کہ جمیع صحابہ اوس سیرت پہ ہون اور استغراق عرفی جب ہو کہ اکثر
صحابہ اوسپر ہون اور باقی اوسکی انکار سے ساکت ہون اور اسی کو رواج کہتے ہین اور ایسے ہی
کلمہ خیر القرون قرنی کا جو حدیث مین مذکور ہوا ہی اوس سے بھی یہی معنی مستفاد ہوتے ہین کہ نسبت کرنے
سے لفظ خیر کی طرف کسی قرن کے قرون مین سے عرف مین متبادر یہی ہی کہ علاج ورسم اوس قرن مین

خیر ہوئی نہ یہ کہ ہر فعل ہر فرد مین اوس قرن سے خیر ہو چنانچہ کلمہ ثم یظہر الکذب سے جو روایت
مذکور مین نسائی کی روایت مین وارد ہوا ہی صریح مستفاد ہوتا ہی کہ قرون ثلثہ کا امتیاز سب
قرون سے بسبب عدم ظہور کذب کے ہی اون مین نہ یہ کہ کذب کا وجود ہی اون زمانون مین نتھا
سو خلاصہ کلام مفہوم محدث کا یہ ہی کہ جو چیز حضرت کے زمانے مین نہ خود موجود تھی نہ نظیر اوسکی
اور قرون ثلثہ مین بھی نہ خود وہ بلا انکار جاری ہوئی اور نہ نظیر اوسکی سو وہی چیز محدث ہی اور تحقیق
کلمہ ثانیہ یعنی لفظ امور کی اسطور پر ہی کہ تحقیق مراد یہان پر امور سے امور دین ہین چنانچہ لفظ امرنا کا
مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَیْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مین صاف اسپر دال ہی اسلیے کہ وہ امر
کہ مزید اختصاص رکھی ہی ساتھ انبیا علیہم السلام کے سو امر دین ہی کا ہی اور حدیث اِنَّمَا
اَنَا بَشَرٌ اِذَا اَمَرْتُكُمْ بِشَیْءٍ مِّنْ اَمْرِ دِیْنِكُمْ فَخُذُوْا بِهٖ اسپر دلیل ہی اور امر دین وہی امر
ہین کہ جنسے احکام شارع کے متعلق ہون اور بحکم استقرا رکے منحصر ہین عقائد حقہ اور
اخلاق جمیلہ اور مقامات و حالات مع ارادات قلبیہ و اقوال لسانیہ و افعال جسمانیہ مین اسلیے کہ امر
شارع متوجہ ہوتا ہی واسطے اصلاح انسان کے حالات ظاہری اور باطنی اوسکے کے اور مراد احکام
سے یہان پر سمعیہ ہین کہ بدون بتلانے شارع کے اوسپر آگہی متصور نہین ہی اور عقل کو اوسمین
کچھ دخل نہین اور احکام سمعیہ دو قسم پر ہین یا ترغیبی یا ترہیبی مثل عقیدہ توحید اور شرک کے کہ یا معاد
مین یہ نافع ہونگے یا ضار ہونگے اور یہ احکام تکلیفیہ کہلاتے ہین یا وضعی مثل مقرر کرنا اور ٹھہرانا
کسی چیز کو رکن کسی عبادت کا عبادات مین سے یا کسی معاملہ کا معاملات مین سے یا کسی چیز کو شرط اور
لوازم مین سے امور مذکورہ کے شمار کرنا سو امر دین کہ وہ احکام سمعیہ ہین اور مراد حدیث مذکور مین
ہین منحصر ہین درمیان تکلیفی اور وضعی کے حاصل الکلام یہ کہ بدعت اصلیہ وہی کو کہین گے جو
محدث ہو بموجب تحقیق مذکور کے اور مرتکب اوسکا اوسکو بجا لاوے امید منفعت پر اور نافع سمجھے اوسکو

معاد مین کذا فی الایضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت صفیہ کی کیا ہی جواب ایضاح مین لکھا ہی کہ
تحقیق اسکی موقوف ہی اوپر تحقیق تین کلمون کی جو حدیث مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَیْسَ
مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مین وارد ہین ایک تو کلمہ احدث کا اور دوسرے امرنا کا اور تیسرے ما موصولہ دو
کلمون اول کے تحقیق تو اس اوپر کے جواب مین ہو چکی اور تحقیق تیسری کلمہ ما موصولہ کی یہ ہی کہ یہ کلمہ عام ہی
کہ مدلول اوسکا ہر مفہوم پر صادق آتا ہی مگر اکثر استعمال مین مخصص ہوتا ہی دو وجہ سے ایک بسبب سیاق
کے اور دوسرے بسبب سباق اور سیاق کلام کے مثلاً جیسے کوئی کہے کہ جاہل کو لائق نہین کہ جو علما
کا کام ہی اوسمین دخل دے تو اب جو کا لفظ ایسا ہی کہ علما کے ہر کام پر ٹھیک آ سکتا ہی مگر اس جگہ گفتگو
کے قرینہ سے یہی سمجھا جاتا ہی کہ لفظ جو سے یہان علم کا کام مراد ہی کہ جاہل عالمون کے علمی کامون مین دخل
نہ دے یعنی کوئی کتاب تصنیف نہ کرے یا کوئی مسئلہ نہ نکالے نہ یہ کہ کپڑا بنانے اور کھانا کھانے مین
دخل نہ دے اسی طرح حدیث مذکور مین جو لفظ ما کا ہی معنی اوسکے یہی سمجھے جاتے ہین کہ جو کوئی نکالے
انبیا علیہم السلام کے کام مین کہ وہ اوسکی تبلیغ اور تعلیم کے لیے آئے ہین سو وہی رد ہی سو جیسے
انبیا علیہم السلام مامور اور مقرر ہین واسطے تعلیم امور نافعہ اور ضارہ معاد کے ایسے ہی وہ مامور
اور مقرر ہین واسطے حد باندھنے اور صورت مقرر کرنے امور مذکورہ کے اور اسی کا نام شریعت ہی
اور یہ دو طور پر ہوتا ہی ایک تو بطور لزوم کے یعنی ایک شی کو واسطے ایک شی کے مقرر کر دینا اس طور
پر کہ بدون اوسکے وہ شرع مین معتبر نہو بلکہ معدوم ہو مثل تعیین قیام اور قرات وغیرہ ارکان نماز
کے یا اوقات نماز و روزہ و حج و زکوۃ وغیرہ شعائر اسلام کے اور جیسے مقرر کرنی جگہ پاک نماز
کے لیے اور مقرر کرنے شہر کے نماز جمعہ اور عیدین کے لیے اور مسجد کے اعتکاف کے لیے
اور مقرر کرنے اعضا کے جیسے دل نیت کے لیے عبادات مین اور طلاق کے لئے کنایات مین اور
رضامندی کے لئے معاملات مین اور مقرر کرنے صورت کے جیسے استقبال قبلہ اور ستر عورت نماز مین

اور ہیئت احرامی اور رمی حج مین اور مقرر کرنے مصارف اموال کے جیسے مصارف زکوۃ اور کفارہ
اور نذر اور صدقہ عید الفطر کے اور مقرر کرنے صفت ذکرون اور دعاؤن کے مثل جہر کے اذان اور
اقامت اور قرارت نماز جہریہ کے اور مقرر کرنے تشہیر اور اعلان کے جیسے عبادات مفروضہ ور نماز
جنازہ اور اقامت حدود اور عقد نکاح مین اور مقرر کرنے ثمرات اور آثار عبادات اور معاملات مین
جیسے فارغ ہونا ذمہ کا دنیا مین اور مستحق ہونا اجر خاص کا عقبی مین یا مقرر کرنا شارع کا کسی امر کو
بطریق تحمیل کے یعنی ایک چیز کو واسطے ایک چیز کے اسطور پر مقرر کرنا کہ اگر وہ چیز اوس طور پر پائی جاوے
تو شرع مین ثابت مستحسن اور ممدوح ہووے جیسے قومہ اور جلسہ اور سنن اور مستحبات کا نماز اور عبادات مین
اور مثل تعیین راتون رمضان اور پندرہوین شعبان کے واسطے قیام کے اور اسی طرح بہت امور دینیہ
ہین حاصل الکلام وجوہ مذکورہ اور امثال اسکے تحدیدات اور تصویرات شرعیہ ہین کہ آیہ کریمہ تِلْکَ
حُدُوْدُ اللّٰہِ فَلَا تَعْتَدُوْھَا وَمَنْ یَّتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰہِ فَاُولٰٓئِکَ ھُمُ الظّٰلِمُوْنَ
اور حدیث اِنَّ اللّٰہَ حَدَّ حُدُوْدًا فَلَا تُضَیِّعُوْھَا اسکا بیان ہی اب باقی رہا بیان
حفظ مراتب امور شرعیہ کا سو بیان اوسکا یہ ہی کہ جب کوئی عالم امورات شرعیہ کو تامل کرے اور
دیکھے اور دلیلون کو اوسکی نظر مین لاوے اور غور و فکر کرے تو یہ بات معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ سب امور
شرعیہ نظر شارع مین مرغوب اور مستحسن ہین مگر بعض امر کا اہتمام زیادہ ہی بعض سے مثل فرائض اور
واجبات ارکان کسی امر شرعیہ کے کہ بہ نسبت سنن اور مستحبات کے زیادہ مطلوب اور مہتم بہا ہین اور
اور سنن اور مستحبات کہ بہ نسبت آداب کے زیادہ مستحسن ہین اور آداب کہ بہ نسبت اعدام اونکے سے
زیادہ مرغوب ہین اسی طرح پر جب سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین غور و تامل کرتا ہی تو بخوبی
یہ امر معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ تمام سیرت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبیل سنت سے ہی مگر پھر بھی ہر فعل کو
اوسکے ایک موقع اور محل ہی کہ جس قدر حضرت کو ساتھ اوسکے اہتمام اور رغبت ہی اسی قدر وہ مرغوب

اور مہتم بہا ہی بہ نسبت غیر بدعت کے اور دریافت ہو جاتا ہی یہ امر کہ کون سا امر تعلیم اور ترویج کے
قابل ہی اور لایق اہتمام کے اور کونسا نہیں مثلاً جو کہ اہتمام درمیان تعمیر اور ترمیم مساجد کے
شارع سے واقع ہی وہ درمیان مقابر کے نہین اور جو اہتمام واسطے دعوت عوام کے طرف ظاہر
کتاب و سنت کے مہتم بہا ہی ہیچ دعوت دانشمندون فنون کے طرف مسائل غریبہ قیاسیہ اور مباحث
عمیقہ کلامیہ اور اشارات دقیقہ صوفیہ کے نہین ہی بالجملہ جو شخص سیر نبویہ اور طریقہ قرون ثلثہ
مشہود لہا بالخیر پر علم اور مہارت رکھتا ہوگا یہ معنی اوسپر باخوبی ظاہر ہونگے حاصل کلام کا مباحث
شرعیہ باوجود کثرت شعب اور تعیین وجوہ کے ساتھ انھین دو باب کے راجع ہوئے ہین ایک باب
تحدیدات شرعیہ اور دوسرا باب حفظ مراتب امور ملت کا سو کلمہ موصولہ سے جو حدیث مسطور مین
واقع ہوا ہی یہی معنی مراد ہین سو معنی حدیث مذکور اوپر اس تقدیر مزبور کے یہ ہونگے کہ جو کوئی نکالے
کسی دین کے کام مین کوئی چیز کہ وہ قسم تحدید شرعیہ تغییر موقع کسی امر کے امور شرعیہ سے ہو سو وہی
چیز رد ہی پس خلاصہ مفہوم بدعت وصفیہ کا یہ ہی کہ جو نئی حدین کسی دین کے کام مین نکالین اور
مقرر کرین یا نئی طرح کا ڈھنگ اور موقع دین مین ٹھہراوین کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
وقت مین خود تھا نہ نظیر اوسکا اور نہ اوسکا رواج صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے وقت مین تھا
نہ اوسکی نظیر کا اور پھر اوسکو مدار اور سبب اعتبار کا نظر شارع مین جانکر یا استحبابات شرعیہ سے اوسکو بچانکر
عمل مین لاوے یا اوسکے خلاف کو معطل عمل یا غیر مکمل فی الشریعت بوجھ کر عمل مین لاوے سو وہی بدعت
وصفیہ ہی اور داخل ہی تحت وعید تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ اور اِنَّ اللّٰهَ حَدَّ حُدُودًا الخ کے مانند
مجلس میلاد بہ ہیئت کذائیہ اس زمانہ پر فساد کے جو اکثر بلاد ہند وغیرہ مین مروج ہی اور اوسکو ساتھ
اون قیدون فاسدہ کے ایک شرط ایمان سے بلکہ عین ایمان ٹھہرا رکھا ہی کہ نماز نہ پڑھین اور
روزہ نہ رکھین اور حرام کاری اور شرابخواری سے احتراز نکرین بلکہ جملہ منہیات کو طبیعت خاصہ سمجھین اور

بی باکانہ عمل مین لاوین اور صرف ایک مجلس میلاد کرلیا کرین اور وہ بھی اور مناہی اور مکروہات اور محرمات
شرعیہ سے پر ہو سو وہی پکے مومن اور مسلمان دیندار اور بڑے متدین اور دیانت شعار کہلاوین گو
کرکھلے فاسق وفاجر ہون مثل یہود کے کہ وہ کہتے تھے کہ نَحْنُ اَبْنَآءُ اللّٰہِ وَاَحِبَّآؤُہٗ اور
اسی خیال باطل سے کہتے تھے کہ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّآ اَیَّامًا مَّعْدُوْدَاتٍ ایسے ہی یہ
لوگ خام خیال مولودی ادعاء احب رسول اللہ بنتے ہین اور صرف مجلس مولود کو محبت اونکی
ٹھہرائی ہی اور منکرات اور ممنوعات شرعیہ سے ہرگز اجتناب نہین کرتے ہین سو یہ اونسے بھی
بڑھ گئے کہ ایک مجلس میلاد نے اونکے دل سے سب منہیات شرعیہ کا خطرہ اوٹھا دیا بخلاف اونکے
کہ ہمیشہ مامورات شرعیہ کے پابند رہتے ہین اور منہیات سے اجتناب کرتے ہین اور طریق سنت کو
سراسر محبت آنحضرت کی ہی اپنا شعار کرتے ہین اور مجلس میلاد مروجہ کو محض بدعت جانکر نہین
کرتے ہین بلکہ اوراذکار ووعظ کے طور پر بلا تقیید کسی قید کے قیود فاسدہ مبتدعہ مروجہ مبتدعین
سے اوسکا بھی بیان کرتے ہین سو اونکو بدعتی لوگ عداوت نفسانی سے وہابی اور معتزلی کہکر
مشہور کرتے ہین مصرعہ ببین تفاوت رہ از کجاست تابکجا سوال بدعت کا حکم کیا ہی جواب
حکم بدعت کا کفر ہی یا عصیان یا ترک اولی مجالس الابرار مین ہی ثُمَّ الْبِدْعَۃُ فِی الْاِعْتِقَادِ
بَعْضُہَا کُفْرٌ وَبَعْضُہَا لَیْسَ بِکُفْرٍ لٰکِنَّہَا اَکْبَرُ مِنْ کُلِّ کَبِیْرَۃٍ حَتَّی الْقَتْلِ وَالزِّنَا وَلَیْسَ
فَوْقَہَا اِلَّا الْکُفْرُ وَالْبِدْعَۃُ فِی الْعِبَادَاتِ وَاِنْ کَانَتْ دُوْنَہَا لٰکِنَّ فِعْلَہَا عِصْیَانٌ
وَضَلَالٌ لَاسِیَّمَا اِذَا صَادَمَتْ سُنَّۃً مُّؤَکَّدَۃً وَاَمَّا الْبِدْعَۃُ فِی الْعَادَاتِ فَلَیْسَ
فِیْ فِعْلِہَا عِصْیَانٌ وَضَلَالٌ بَلْ تَرْکُ الْاَوْلٰی فَتَرْکُہَا اَوْلٰی انتہی اور حضرت مجدد نے
اپنے بعضے مکتوبات مین فرمایا ہی آنچہ از احادیث مفہوم میگردد آنست کہ بدعت رافع سنت
تخصیص ببعض ندارد پس ہر بدعت رافع سنت بود قال علیہ الصلوٰۃ والسلام مَا اَحْدَثَ

قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة فتمسك بسنة خير من احداث بدعة

رواه احمد وعن حسان قال ما ابتدع قوم بدعة في دينهم الا نزع

الله من سنتهم مثلها ثم لا يعيدها اليهم الى يوم القيمة . باید دانست که بعضی از

بدعتها که علما و مشائخ آنرا حسنه دانسته اند چون نیک ملاحظه نموده می آید معلوم میشود که رافع

سنت اند مثلا در تکفین میت عمامه را بدعت حسنه گفته اند با آنکه همین بدعت رافع سنت ست چه

زیادتی بر عدد مسنون که سه ثوب باشد نسخ ست و نسخ عین رفع و همچنین مشائخ ارسال فش را

بجانب دست چپ مستحسن دانسته اند و سنت در فش ارسال آن بین الکتفین ست و پر ظاهرست که

این بدعت رافع سنت ست و همچنین ست آنچه علما در نیت نماز مستحسن داشته اند که با وجود

اراده قلب بزبان نیز باید گفت و حالانکه از آن سرور عالم صلی الله علیه و علی آله الصلوة والسلام

ثابت نشده نه بروایت صحیح و نه بروایت ضعیف و نه از اصحاب کرام و تابعین عظام که بزبان نیت

کرده باشند بلکه چون اقامت میگفتند تکبیر تحریمه میفرمودند پس نیت بزبان بدعت باشد و این بدعت

را حسنه گفته اند و این فقیر میداند که این بدعت چه جای رفع سنت که رفع فرض مینماید چه در تجویز آن

اکثر مردم بزبان اکتفا مینمایند و از غفلت قلبی باک ندارند پس درین ضمن که فرضی از فرائض نماز

که نیت قلبی باشد متروک میگردد و بفساد نماز میرساند على هذا القياس سائر المبتدعات و

المحدثات فان ازديادات على السنة ولو بوجه من الوجوه والزيادة نسخ والنسخ

رفع فعليكم بالاقتصار على متابعة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلوات

اتمها ومن التسليمات اكملها والاكتفاء على اقتداء اصحابه الكرام فانهم كالنجوم

بايهم اقتديتم اهتديتم فاما القياس والاجتهاد فليس من البدعة

في شيء فانه مظهر لمعنى النصوص لا مثبت امر زائد فاعتبروا يا اولي الابصار

29

والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه الصلوة والسلام انتهى

سوال بدعت ہونا مجلس میلاد کا جو فی زمانا مروج ہی کیونکر ہی **جواب** بدعت ہونا مجلس مذکور کا اسلیے ہی کہ یہ امر محدث ہی بعد زمانہ ماموربالاتباع اور مشہود لہا بالخیر کے اور ضابطہ ان امورات مین یہ ہی جو مجالس الابرار مین مذکور ہی والضابط في هذا ان يقال الناس لا يحدثون شيئا الا انهم يرونه مصلحة اذ لو اعتقدوا فيه مفسدة لم يحدثوه فما راه الناس مصلحة ينظر في السبب فاذا كان السبب امرا قد حدث بعد النبي صلى الله فحينئذ يجوز احداث ما تدعو الحاجة اليه كنظم الدلائل فان السبب الداعي اليه ظهور الفرق الضالة فانهم لما لم يظهروا في عهده عليه السلام لم يحتج اليه وان كان المقتضي لفعله موجودا في عصره عليه السلام لكن ترك العارض زال بموته عليه السلام فكذلك يجوز احداثه كجمع القران فان المانع منه في حياته عليه السلام كون الوحي لا يزال ينزل فيغير الله تعالى ما يشاء فزال ذلك المانع بموته عليه السلام واما ما كان المقتضي لفعله في عهده عليه السلام موجودا من غير وجود المانع منه ومع ذلك لم يفعله عليه السلام فاحداثه تغيير لدين الله تعالى اذ لو كان فيه مصلحة لفعله عليه السلام او حث عليه ولما لم يفعله عليه السلام ولم يحث عليه علم انه ليس فيه مصلحة بل هو بدعة قبيحة سيئة انتہی اور بخوبی یہ معلوم ہی کہ مقتضی اس عمل کا اظہار محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اظہار عبادت ترغیبا للناس فیہا اور طلب منافع دینیہ کا ہی کہ وہ عین مرضیات اوس سبحانہ تعالی کے ہی اور یہ امور زمان کرامت نشان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مین بخوبی موجود اور دواعی بھی انکے موجود تھے اور پھر حضرت نے اوسکو نہ کیا اور نہ کسی کو اوسکے کرنے پر برانگیختہ کیا سو نہین ہی اب سکا کرنا مگر تغییر

دنیا دین اسد تعالی کو اذ لو کان فیہ مصلحۃ لفعلہ علیہ السلام او حث علیہ و لما
لم یفعل و لم یحث علیہ علم انہ لیس فیہ مصلحۃ حسنۃ بل ھو بدعۃ قبیحۃ
سیئۃ انتہی اور کہا معین بن صفی نے شرح اربعین نووی مین ثم اذا دریت
ما تلوت علیک فاعلم ان الحدیث علی عمومہ و لا تخصیص فی قولہ علیہ السلام
کل بدعۃ ضلالۃ فانہ علیہ السلام بین جمیع ما فیہ اصلاح الدین و الدنیا و بین
ما فیہ فساد الدین و الدنیا و حذر و کیف لا و قد قال اللہ تعالی الیوم اکملت
لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا و قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ما ترکت من شیء یقربکم الی الجنۃ الا و قد حدثتکم و ما ترکت
من شیء یبعدکم من النار الا و قد حدثتکم بہ ترکتکم علی البیضاء لیلہا
کنہارہا لا یزیغ عنہا بعدی الا ہالک انتہی اور کہا ملا علی قاری نے مرقات مین
بیچ حدیث انما الاعمال بالنیات کے المتابعۃ کما یکون فی الفعل یکون فی
الترک ایضا فمن واظب علی فعل لم یفعلہ الشارع فھو مبتدع انتہی سو نہین
ہی یہ مجلس میلاد مذکورہ مگر از قبیل عبادات مزعومہ مخترعہ مبتدعین ضالین سے مثل تسبیح کے
دعا مین اور ترفیع یدین کے خطبہ مین منبر پر اور تصلیہ کے جواب عا طلس مین اور مبالغہ کرنیکے
رفع یدین مین بیچ دعا کے اور بلند کرنے آواز کے تہلیل او تصلیہ مین درمیان مساجد کے اور
کہنے تثویب کے اور نماز پڑھنے کے قبل نماز عید کے عیدگاہ مین اور روزہ رکھنے کے لزوما شہر
رجب مین اور بلند کرنے آواز کے ساتھ ذکر ون کے دن عید الفطر کے اور کہنے حی علی
خیر العمل کے اذان مین اور کہنے اسد اکبر الاعلی کے تکبیر مین اور چار چار پڑھنی رکعتون تراویح
کے جماعت سے یا زیادہ پڑھنے کے بیس رکعت ماثور سے اور کرنے دعا کے وقت ختم قرآن کے

رمضان مین اور ترویک ختم قرآن کے ساتھ جماعت کے اور پڑھنے سورہ کافرون کے آخر
قرآن تک لوگون کو جمع کرکے اور کرنے مصافحہ کے بعد ہر نماز کے اور روز عید کے اور پڑھنے التحیات
اور سورہ فاتحہ کے قرارت نماز جنازہ مین اور پڑھا دینے کے جواب سلام مین زیادہ ورحمۃ اللہ و
برکاتہ سے اور درود پڑھنے کے وقت لینے کے ہاتھ مین پھول خوشبودار کے اور اور تزئین
اور آرائش مساجد اور قرآن کی کہ یہ سب امور مبتدعہ بدعات قبیحہ مردود بین العلما اور رافع
سنت حضرت علیہ السلام ہین بہ سبب عدم تعامل اونکے کے قرون ثلثہ ماموربالاتباع مین
کما ہو مصرح فی البخاری والمسلم والترمذی ومسند احمد وشرح المہذب النووی وتذکرۃ ابن الطاہر
والمرقات والمواہب اللدنیۃ وترجمۃ الشیخ ومجمع البحرین ودر المختار وطوالع الانوار ومنیۃ المصلی
وبحر الرائق وشرح خلاصۃ الکیدانیہ للجرجانی وکفایۃ الشعبی الامالی والمحیط ونصاب الاحتساب و
الترشیح وایضاح المطالب ولطائف النبی وخلاصۃ الفقہ وغیرہا من کتب الفقہ وہذا الباب مصرح
فی تفہیم المسائل اور حدیث مین آیا ہی کہ نہین ثواب ملتا عبادت کا عبادت کرنے والے کو کیسی
ہی عبادت کرے جب تک کہ نہو موافق سنت کے جیسے کہ فرمایا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے
مصلي قبل صلوۃ العید فی الجبانۃ کو جب کہ منع کیا آپ نے اوسکو پڑھنے نماز کے
سے وہان پر اور کہا اوسنے یا امیر المؤمنین اِنِّی اَعلَمُ اَنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی لَا یُعَذِّبُ عَلَی الصَّلٰوۃِ
فَقَالَ عَلِیٌّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنہُ اَعلَمُ اَنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی لَا یُثِیبُ عَلٰی فِعلٍ حَتّٰی یَفعَلَہٗ
رَسُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیہِ وَسَلَّمَ اَو یَحُثَّ عَلَیہِ فَیَکُونُ صَلٰوتُکَ عَبَثًا وَالعَبَثُ
حَرَامٌ فَلَعَلَّہٗ تَعَالٰی یُعَذِّبُکَ بِہٖ لِمُخَالَفَتِکَ لِرَسُولِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیہِ وَسَلَّمَ
کَذَا فِی مَجمَعِ البَحرَینِ اور قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ ترجمہ ارشاد الطالبین مین
لکھتے ہین نیز در حدیث آمدہ اِنَّ القَولَ لَا یُقبَلُ مَا لَم یُعمَل بِہٖ کِلَاهُمَا لَا یُقبَلَانِ اِلَّا بِالنِّیَّۃِ

النیة والقول والعمل والنیة لا تقبل ما لم توافق السنة جو اعمال غیر مطابق سنت مقبول
نباشد ثواب بران مرتب نشود نہی اور جب ثواب اس عمل پر مرتب نہوا تو وہ فعل عبث ٹھہرا اور عبث
حرام ہے اور مرتکب اسکا قابل زجر کا ہے قول حضرت علی رضی اللہ تعالی عنہ کا اوپر مذکور ہو چکا اور
یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ مجلس میلاد بہیئۃ کذائیہ بدعت سیئہ مخالف سنت اور رافع اسکی محدث
بعد قرون ثلثہ کے ہی اور کہا سید جمال الدین نے حاشیہ مشکوۃ میں کل مخالفة للسنة ضلالة
اور یونہی لکھا ہی ابن ملک نے شرح مصابیح میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من احدث
فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد اور فرمایا اما بعد فان خیر الحدیث کتاب
الله وخیر الهدی هدی محمد صلی الله علیه وسلم وشر الامور محدثاتها وکل
بدعة ضلالة اور فرمایا اوصیکم بتقوی الله والسمع والطاعة وان کان عبدا
حبشیا فانه من یعش منکم بعدی فسیری اختلافا کثیرا فعلیکم بسنتی وسنة
الخلفاء الراشدین المهدیین تمسکوا بها وعضوا علیها بالنواجذ وایاکم و
محدثات الامور فان کل محدثة بدعة وکل بدعة ضلالة اور شیخ عبد الحق دہلوی
نے اس حدیث کی تحقیق میں یوں لکھا ہی پس لازم گیرید بر خود سنت مرا و سنت خلفای مرا کہ اہل رشد
اند و ارشاد دہندہ دیدہ بودن خلاف غیر اہل رشد راہ راست یافتگان اند و مراد بخلفای راشدین
خلفای اربعہ داشتہ اند و ہر کہ بر سیرت ایشان رود و موافق سنت عمل کند حکم ایشان دارد نہ ہر کہ بہوای
نفسانی خود بدعتی پیدا کند و بحقیقت سنت خلفای راشدین ہمان سنت پیغمبر است کہ در زمان آنحضرت
شہرت نیافتہ بود بعد از ان در زمان ایشان رواج یافتہ و مشہور گشتہ مضاف بایشان شدہ چون
مظنہ آن بود کہ کسی آنرا بجہت اضافت بایشان بدعت پندارد و رد کند و منکر گردد وصیت کرد
باتباع آن پس ہر چہ خلفای راشدین بآن حکم کردہ اند اگرچہ باجتہاد و قیاس ایشان بود موافق

سنت نبویست و اطلاق بدعت بران نتوان کرد چنانچہ فرقہ زائغہ کنند انتہی اور لکھا ملا علی قاری نے
تحت مین حدیث اِنَّمَا الاَعمَالُ بِالنِّیَّاتِ کے المتابعۃ کما تکون فی الفعل تکون
فی الترک ایضا فمن واظب علی فعل لم یفعلہ الشارع فھو مبتدع انتہی بخوبی
ثابت اور معلوم ہوگئی یہ بات کہ یہ مجلس میلاد مخصوصہ بہیئۃ کذائیہ بدعت محدثہ رافع سنت نبویہ
علیہ الصلوۃ والسلام کی ہی کہ نکالا ہی اوسکو مبتدعین ضالین نے چھہ سو چار سنہ ہجریہ مین اور تفصیل
اسکی ابن خلکان مین ہی اور رونق اور زینت دی اسکو بطالون اور کذابون اور اکالون نے
اور ایجاد کی اس مین طرح طرح کی بدعات شنیعہ اور زیب و زینت دی اسکو انواع ممنوعات و منازعات شرعیہ
سے مثل تخصیص ایام اور مہینے کے اور کھڑے ہونے وقت ذکر تولد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور آنے
جاننے روح پرفتوح حضرت کی وہان پر اور پاون مارنیکے زمین پہ یہ کہکر کہ نکلو حضرت پر آپکی ولادت کا
دن ہی اور رقص کرنے اور حال لانے صوفیہ جہلہ کے باوجود باقی ہونے ہوش و حواس اونکے کے
اور تالیان بجاکر درود پڑھنے کے اور جمع ہونے مردون اور عورتون اور امردون کے اور حضور ملاہی
معازف و مزامیر وغیرہ کے کہ مردود اور موجب گمراہی اور ضلالت کا ہی چنانچہ مثل مشہور ہی کہ نیکی برباد
گناہ لازم ہی سو اجتناب اوس سے لازم اور واجب ہی اور اختیار کرنا ترک اوسکے کا کہ سنت ہی اور سرآمد
رشد و ہدایت ہی انتہی سوال یہ امر یعنی مجلس میلاد کی اجماعی ہی اور اجماع حق ہی اور ایک دلیل ادلہ اربعہ
شرعیہ سے ہی سو کیونکر بدعت ہوسکے جواب اجماع کے لیے دو شرطین ضرور ہین کہ بدون اونکے
اجماع نہین ہوسکتا ایک تو ہونا داعی کا اوسکے لیے اور حاجت ناشئہ کا اور دوسرے ہونا اہل اجماع
کا مجتہدین عدول متدین کہ مخالف ایک بھی اون مین سے اوسکے کما فی نور الانوار ثم انھم
اختلفوا فی ان الاجماع ھل یشترط فی انعقادہ ان یکون لہ داع یتقدم علیہ من
دلیل ظنی او سنۃ مستحبۃ بلا دلیل باعث علیہ بالھام توفیق من اللہ بان یخلق اللہ

هم عنها ضرورية وتوقفهم لاختيار الثواب فقيل لا يشترط له الداعي والاصح انه
لا بد له من داع على ما قال المص والداعي قد يكون من اخبار الآحاد او القياس
في قوله قد يكون اشارة الى ان الداعي قد يكون من الكتاب ايضا انتهى ملخصا
در منح الغفار مين باب الاجماع مين هي اهل الاجماع من كان مجتهدا صالحا الى ان قال وليس
فيه هوى اي ولا فسق اي ليس صاحب بدعة يدعو الناس اليها اذ ليس هو من الامة
على الاطلاق وسقطت عدالته بالتعصب او السفه فانه ان كان وافر العقل عالما
بقبح ما يعتقده ومع ذلك يعاند الحق ويكابره فهو التعصب وان لم يكن وافر
العقل كان سفيها اذ السفه خفة واضطراب يحمله على فعل مخالف للعقل لقلة
التأمل كذا في التوضيح وصحح شمس الائمة ان صاحب البدعة ان كان مظهرا لها
فلا يعتد بقوله اصلا والا فالحكم كما ذكر في التلويح بان المبتدع من امة
الدعوة دون المتابعة كالكفار ومطلق الاسم لامة المتابعة المشهود لها
بالعصمة انتهى اور مجالس الابرار مين هي لا يجوز ان يقلد الانسان في دينه الا من
هو معصوم وهو صاحب الشريعة او من شهد له صاحب الشريعة بالخير وهم
القرون الثلاثة الذين اقتضت حكمة الشارع ان يختص كل قرن منهم بفضيلة
الى ان قال الا ان تكون مما لم يقع بيانه في زمانهم لا بالفعل ولا بالقول
فحينئذ ينبغي له ان ينظر فيه على مقتضى قواعدهم في الاحكام الثابتة عنهم
فاذا كان على مقتضى اصولهم يقبل عنه والا فلا لان كل من اتى بعدهم
يقول في بدعة انها مستحبة ثم يأتي على ذلك بدليل خارج عن اصولهم
فذلك غير مقبول منه لان التقليد والاقتداء بالغير بمجرد حسن الظن

إِنَّمَا يَجُوزُ لِمَنْ كَانَ مُجْتَهِدًا عِنْدَهُ لَا لِمَنْ كَانَ مُقَلِّدًا انتہی اور نور الانوار مین ہی فَالشَّرْطُ
إِجْمَاعُ الْكُلِّ وَخِلَافُ الْوَاحِدِ مَانِعٌ كَخِلَافِ الْأَكْثَرِ يَعْنِي فِي حِينِ انْعِقَادِ الْإِجْمَاعِ لَوْ
خَالَفَ وَاحِدٌ كَانَ خِلَافُهُ مُعْتَبَرًا وَلَا يَنْعَقِدُ الْإِجْمَاعُ لِأَنَّ لَفْظَ الْأُمَّةِ فِي قَوْلِهِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ يَتَنَاوَلُ الْكُلَّ فَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الصَّوَابُ
مَعَ الْمُخَالِفِ انتہی سو شرط اول مفقود ہی اسمین بسبب عدم اجماع کے کہ اسکا حال اوپر کے جواب
مین ضابطہ مین گذر چکا اور بعضے اور کتابونکی عبارتون سے جو اس امر کے رد مین لکھی جاوینگی بخوبی
یہ امر واضح اور معلوم ہو جاویگا ان شاء اللہ تعالی اور شرط ثانی مفقود ہے بسبب ثابت ہونے قول
کسی ایک مجتہد کے بھی اوسکے جواز مین چہ جائیکہ اتفاق مجتہدون کا ایک وقت مین اسپر ہوا اور ایسے ہی
قیاس سے اسلیے کہ شروط قیاس سے ہی اجتہاد اور وجود مقیس علیہ کا اور یہ دونون اس مین مفقود
اور غیر موجود ہین اور علاوہ اسکے موجد اسکے غیر مجتہد فاسق فاجر معلن بالفسق مجہول الکیفیۃ
مبتدع بے دین ہوا پرست غیر قابل تمسک و اقتدا کے چنانچہ ابن خلکان مین ہی کہ ملک
مظفر الدین اربلی کے عہد سلطنت مین ہزارہا آدمی نواح قرب و جوار اربل کہ پایہ تخت
اوسکا تھا وہان واسطے مجلس میلاد کے جمع ہوتے تھے اور مہینون تک ہجوم رہتا تھا یہانتک
کہ شروع محرم سے اخیر ربیع الاول تک یہ ہنگامہ رہتا تھا اور بیس ۲۰ خیمہ عظیم الشان واسطے مہمانداری
لوگون کے استادہ کیے جاتے تھے کہ ہر ایک خیمہ مین چار پانچ درجہ کا ہوتا تھا اور شروع ماہ صفر
سے آراستگی انواع زیب و زینت سے اون خیمون کی ہوتی تھی اور ہر خیمہ اور ہر درجہ مین اوسکے طرح طرح
کے راگ باجے کھیل تماشے ناچ کود کے جدے جدے محفل ہوتی اور چھوٹ جاتا لوگون کا کاروبار چہ
اون دنون مین نہوتا تھا اونکو کوئی شغل سوای کھیل تماشے ناچ دیکھنے اور راگ باجے سننے کے اور
ہر روز بعد عصر کے وہ شاہ والا جاہ مظفر الدین آپ آکر ہر ایک خیمہ کا دورہ کرتا اور وہان کا ناچ کود راگ

باجا دیکھ سنکر محظوظ ہوتا اور رات کو جاکر ایک خانقاہ مین آرام کرتا اور تمام شب راگ سنتا اور صبح سوار
ہوکر جاتا ظہر تک سیر وشکار مین رہتا تھا ہر روز یہی اوسکا ایام مولد تک معمول تھا اور کرتا تھا مجلس خاص میلاد کی
ایک سال ماہ ربیع الاول کی آٹھوین کو اور ایکسال بارھوین کو بسبب اختلاف روایات میلاد کے اور دو روز
قبل روز میلاد سے بہت سارا اونٹ گای بیل بکری نبے جمع کرواتا اور اونکو گاتے بجاتے کھیل تماشے
کرتے ہوئے ساتھ اپنے ایک میدان مین لیجاکر وہان اونکو ذبح کرتا اور دیگین چڑھواتا اور اقسام اور
انواع طرح کے کھانے پکواتا اور لوگون کو کھلاتا اور شب مولد کو مجلس عام کرتا اور مغرب سے فجر تک راگ
سنتا انتہی ملخصا اور ابن جوزی کے نواسہ نے کتاب مراۃ الجنان مین لکھا ہی حکی بعض من
حضر سماط المظفر فی بعض الموالد انه عد فی ذلک السماط خمسة الاف غنم
مشوی وعشرة الاف دجاجة ومائة الف زبدية وثلثين الف صحن حلوا ويعمل
للصوفية سماعا من الظهر الى الفجر ويرقص بنفسه وكان يصرف على المولد كل
سنة ثلث مائة الف دينار اور کہا ابن خلکان نے ولم يكن له لذته سوى السماع
انتہی اور فرمایا حضرت نے استماع الملاهی معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ
بها كفر اور فرمایا حضرت نے ما رفع احد صوتا بغنا الا بعث الله تعالى شيطانين على
منكبيه يضربان باعقابهما على صدره حتى يمسك كذا فی انيس الواعظين
ومجالس الابرار وايضا فی المجالس ان التغنی حرام فی جميع الاديان وحكی عن
ظهير الدين المرغينانی ان من قال لمقرئ زماننا عند قراءته احسنت يكفر
ووجه كون التحسين كفرا ان قراء هذا الزمان قلما يخلو قراءتهم فی المجالس والمحافل
عن التغنی للناس والتغنی لما كان حراما بالاجماع كان قطعيا ولذلك قال صاحب
الذخيرة والهداية لا تقبل شهادة من يغنی للناس لانه يجمعهم على ارتكاب

کبیرة فدل کلامه هذا علی ان استماع التغنی کبیرة فاذا کان استماع التغنی
کبیرة فکون التغنی کبیرة اولی فتحسینه تحلیل للحرام القطعی وهو کفر انتهی
فکیف یتبع ویقتدی بہ اور نکہا جاوے کہ یہ عمل حرمین شریفین مین معمول اور مروج ہی اور فعل حرمین
ہمارے لیے حجت ہی اسلیے کہ عمل حرمین ہمارے لیے تبہی تک حجت ہی کہ مخالف نہوا سنت کے والا کچہہ
نہین بلکہ ردی کیونکہ عبادت علی غیر منہج السنة نظر شارع مین عبادت نہین اور نہ اوسپر ثواب مرتب ہی
اور وہ عبث ہی اور عبث حرام ہی اور مرتکب اوسکا داخل نار ہی جیسے کہ اوپر کی دو حدیثون مین
یہی مضمون گذر چکا ہی اور امر کیا حضرت شارع علیہ الصلوة والسلام نے ہمکو ایسے وقت مین کہ ظاہر
ہو جاوے کذب اور فسق عمل کرنیکا موافق سنت سنیہ اور سیرت صحابہ کے نہ غیر اوسکے کہ حدیث
اوصیکم بتقوی الله والسمع والطاعة الحدیث مین اور کہا عبد الله بن مسعودؓ نے من
کان مستنا فلیستن بمن قد مات الحدیث مین اسی امر کو جیسا کہ گذر چکا اور کہا صاحب مجالس نے
لا یجوز ان یقلد الانسان فی دینه الا من هو معصوم وهو صاحب الشریعة
او من شهد له صاحب الشریعة بالخیر وهم القرون الثلثة الذین اقتضت
حکمة الشارع ان یختص کل قرن منهم بفضیلة الی آخر ما قال اور یہ بہی ساتہہ تفصیل کے
اوپر گذر چکا ہی اور دوسری جگہہ کتاب مذکور مین مذکور ہی فمن ادعی ثبوت حسن العادة المحدثة
وکونها مخصوصا من هذا العلم یحتاج الی دلیل یصلح ان یکون مخصصا لا انه
عادة اکثر البلاد وقول کثیر من الزهاد والعباد لیس مما یصلح ان یکون
معارضا لکلام الرسول علیه السلام وکذلک الدلیل المخصص هو الدلیل الشرعی
من الکتاب والسنة والاجماع الذی هو مختص باهل الاجتهاد ومن لیس من
اهل الاجتهاد من الزهاد والعباد فهو فی حکم العوام لا یعتد بکلامه الا ان

یکون موافقاً للاصول و الکتاب المعتبر انتہی اور نقل کیا ہی ہمارے ہم عصرون مین سے
بعضون نے اپنے فتوی مین حضرت مجدد کے مکتوبات سے نقل کیا آپنے فتاوی غیاثیہ سے قال الشیخ
الامام الشہید لا ناخذ باستحسان مشائخ بلخ وانما ناخذ بقول اصحابنا
المتقدمین لان التعامل فی بلدة لا یدل علی الجواز ما لم یکن علی الاستمرار
من الصدر الاول فیکون ذلک دلیلاً علی تقریر النبی علیہ السلام ایاہم علی
ذلک فیکون شرعاً منہ فاذا لم یکن کذلک لا یکون فعلہم حجة الا اذا کان ذلک من
الناس کافة فی البلدان کلہا لیکون اجماعاً والاجماع حجة الا تری انہم
لو تعاملوا علی بیع الخمر و علی الربوا لا یفتی بالحل انتہی پس تعامل صدر اول فی الحقیقة
تقریریست از حضرت شارع و رواج ست بہ سنت و شک نیست کہ علم بتعامل کافہ انام و بعمل جمیع قری
و بلدان از حیطہ بشری خارج پس بدعتہا ہمین شدہ و رواج یافتہ را تعامل خلق دانستن و باستحسان
و استحباب آن حکم کردن چہ شناعتی ست کہ آنرا شرح پیدا نیست ملا علی قاری در بدعات حرمین
محترمین رسالہ مستقل تصنیف کردہ و صاحب بحر عمیق درین کتاب در بیان مناسک حج جابجا بدعتہای
آن بقعہ شریفہ را یاد کردہ بادشاہ عصر خود را دعای توفیق بازالت این شناعت میدہد و منجملہ آن صلوة الرغائب
ست کہ در اول شب جمعہ ماہ رجب بعد مغرب دوازدہ ۱۲ رکعت میخوانند با جماعت و در ہر رکعت سہ بار سورة القدر
و دوازدہ ۱۲ بار سورہ اخلاص تکرار میکنند و بعد فراغ ہفتاد بار درود بر خیر البشر می فرستند پس این نماز
اشمل ست بہ نسبت دیگر نمازہای جماعت و تکرار سورہ اخلاص کہ سہ بار خواندن آن برابر یک ختم قران مجید
ست و تکرار درود کہ فضائل آن نیز معلوم ست و باز ثبوت آن از حدیث ضعیف مطعون کہ نقل کرد آنرا
رزین و صاحب جامع الاصول و معتبر داشت آنرا ابن صلاح کہ امام شعرانی آنرا از مجتہدان میشمارد
و در قوت القلوب و احیاء و غنیة الطالبین مذکور با وصف گذاردن آن ہزارہا علما و اولیا و صوفیہ و مشائخ

ط رد مولوی حافظ سراج الرحمن ۱۲

بیشمار و عامهٔ مومنین در بسیار امصار و تعامل واقع شدن در حرمین محترمین و توابع آن بلدین طیبین

صانهما الله عن کل عین و شین از جهت معهود نبودن آن بزمان خیر القرون مشهود لها بالخیر و تخصیص یافتن آن

به شب جمعهٔ اول ماه رجب اینقدر بدوز بون گردید از معصیت بدتر شد پس قیاس کنند که این مجلس میلاد شریف

که ازان در عبادت بودن با دون درجه است و هیچ حدیث موضوع اتفاقی چه جای اختلافی نیز دران

وارد نیست و نیز با بدعتهای دیگر مملو چرا بدعت نگردد و مکروه نشود عاقل را همین حکم صلوة الرغائب

بر منع این انعقاد حجت ساطع است که علمای هر چهار مذهب این نماز را از بدعات منکره قرار داده اند

اما اسامی بعضی حنفیان و غیره را درینجا ذکر میکنم صاحب درمختار و بزازیه و اشباه و حموی و حلبی

و بحر الرائق و امداد المفتاح و ابن حاج و طحطاوی و طوالع الانوار و رد المحتار و طریقهٔ محمدیه

و شارح آن رجب بن احمد افندی و مجالس الابرار و ما ثبت من السنة و از شافعیه مجد الدین

صاحب قاموس و امام نووی و امام یافعی و سید محشی مشکوة و از مالکیه احمد بن زروق مغربی و غیره

انتهی ملخصا راقم الحروف عفا الله عنه و عن والدیه کهتا هی که یه فعل اجماعی حرمین شریفین کا

بهی نهین بلکه حرمین مین مروج هی اور رواج اور اجماع مین فرق هی کما مر الغیاثیة اور ایضاح مین هی لیکن

درین مقام نکته ایست بس باریک ایضاح آن درین جزو زمان بس ضرورست و آن ادراک امتیازست

درمیان اجماع و رواج بیانش آنکه در بعضی احیان بعضی از محدثات از قسم علوم و واردات یا افعال

و اقوال بنا بر مصلحت وقت در اهل زمان بطریق عادت رائج میگردد و اخلاف ایشان آنرا از اسلاف

خود بطریق رسم تلقی مینمایند و همچنین بران مدت طویله میگذرد و بعد مرور دهور شده شده آن امر در

رسوم مسلمهٔ خواص و عوام مندرج میگردد و بر تارک آن طعن اخوان و اقران متوجه میگردد پس جمهور انام

بنا بر خوف طعن و ملامت در محافظت آن جد و جهد مینمایند و بعد انقضای مدت مدیده چون در تفتیش

اصل آن از شرح کلام واقع میگردد غیر از رواج مذکور هیچ اصلی بدست نمی آید چون منشار آن

۳۰

رواج تفتیش کرده میشود غیر از استحسان بعضی از اسلاف صحیح واضح میگردد و حالانکه حکم شرعی آن امر بسبب
اختلاف زمان مختلف گردیده چه در زمان اسلاف بمرتبهٔ التزام و رواج نرسیده بود و در زمان اخلاف
بسبب التزام و اشتهار بحد بدعت حقیقیه یا حکمیه رسیده و همین معنی را رواج میگوییم و در بعض احیان امر جدید
پیش می آید و اهل زمان در پی تفتیش اصل آن از دلائل دینیه و تحقیق حکم معالم شرعیه بنظر استقلال
می افتند و بعد از تامل و تفکر و تامل در اصول دینیه دلیلی صحیح از دلائل شرعیه که بر حکم شرعی آن
امر دلالت داشته باشد بر جمیع اهل زمان واضح میگردد و بنابر وضوح آن دلیل بر ثبوت حکمی از احکام
شرعیه برای آن امر همه مجتهدان آن زمان اتفاق مینمایند این اتفاق را اجماع میگوییم چون این
مقدمه ممهد شد پس باید دانست که بمجرد رواج چیزی که در مابعد قرون ثلثه متحقق شده باشد
آن چیز را از حد بدعت خارج نمیگردانند بخلاف اجماع که انعقاد اجماع در هر قرن که واقع شود مسئلهٔ مجمع علیها
را در دائره سنت داخل میگرداند و دلیل بران آنست که مستند در باب اجماع همین آیه کریمه است
وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا پس در آیت کریمه مذکوره لفظ سبیل را
بسوی مومنین اضافه فرموده اند و لفظ مومنین مشتق است و قاعده مقرره است که نسبت چیزی بسوی
مشتق دلالت میکند بر سببیت ماخذ مثلا حکم پادشاه و حکم قاضی همون حکم را میگویند که از جهت سلطنت
و حکومت صادر شده باشد نه از جهت مشوره و راه سلاطین و راه امرا و راه سپاهیان و راه علما و راه
مشائخ و راه اطبا همون امور را میگویند که اشخاص مذکورین آن امور را از جهت سلطنت و امارت و سپه گری و علم
و شیخت و طبابت اخذ کرده باشند نه مثل اکل و شرب و جماع و خواب و بول و براز و امثال آن از حاجات
بشریه که آن را راه اشخاص مذکورین نمیگویند چنانچه آیه کریمه هَٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ
بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي بران دلالت میدارد چون این مقدمه ممهد شد پس باید دانست

که مراد از راه مومنین در آیه کریمه مذکوره اموریست که مومنین آنرا از جهت ایمان اخذ کرده باشند
نه از جهت رسم و عادت و آن مسائل اجماعیه ست نه رسوم مروجه چنانچه حدیث ما راٰه المؤمنون حسنا
فهو عند الله حسن بران دلالت میدارد چه ما راٰه المؤمنون فرموده اند نه ما تعامل
به المسلمون پس معنی حدیث چنین باشد که چیزیرا که مسلمین از جهت اسلام یعنی از جهت انقیاد
پیغمبر صلی الله علیه وسلم و اتباع اوامر او نه از جهت رسم و عادت نیک دانند پس آن چیز نزدیک خدا
نیک ست و اما آنکه هر رسم مسلمین که در قرنی از قرون متاخره رواج پذیرنده باشد در سنت سیئه درج گردد
پس باطل محض ست چنانچه ان الدین بدء غریبا وسیعود کما بدء فطوبی للغرباء
وهم الذین یصلحون ما افسد الناس من بعدی من سنتی که ترمذی از
طریق عمرو بن عوف نقل کرده بر این معنی دلالت میدارد چه مفاد حدیث مذکور همین ست که رسوم
مروجه قرون متاخره مستلزم فساد سنت ست و ابطال آن منجر باصلاح او حاصل آنکه مسائل اجماعیه
هر قرن از قبیل سنت ست و رسوم مروجه قرون متاخره از جنس بدعت انتهی پس اب معلوم کرلینا
چاہیے کہ یہ امر مجلس میلاد بہیئۃ کذائیہ قبیل رواج سے ہی اور نہ قبیل اجماع سے کما مر اور اسکو حکم
کیا علمای ربانیین نے اسکے بدعت قبیحہ ہونے کا اور ثابت کیا ہونے کو اوسکے منکرات شرعی سے
جیسا کہ کہا تاج الدین فاکہانی اور ابن حاج اور صاحب تحفۃ القضاۃ اور حضرت مجدد الف ثانی
اور امام شعرانی اور شیخ نصیر الدین اور علامہ بیرکلی صاحب طریقہ محمدیہ اور شیخ رجب
بن احمد افندی صاحب شرح طریقہ محمدیہ اور صاحب رد المحتار معروف بحاشیہ شامیہ اور نور الدین
شارح المواہب اللدنیہ اور صاحب ذخیرۃ السالکین اور حسن بن علی ہندی صاحب طریقۃ السنۃ
فی رد اہل البدعۃ اور حجۃ اللہ حضرت شاہ عبد العزیز اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی
اور قسطلانی اور محمد اشرف لکھنوی اور صاحب راہ جنت اور صاحب مائۃ المسائل اور صاحب

تفہیم المسائل وغیرہ علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین نے اور تفہیم المسائل میں ہی راقم گوید کہ
انعقاد مجلس مولود بہ تعیین وتخصیص خالی از کراہت نیست این فعل در قرون ثلثہ مشہود لہا بالخیر
یافتہ نشد و مدار نظر بر قوت دلیل باید نہ بر کثرت اقوال امام ابو عبد اللہ کہ ملا علی قاری وغیرہ در اکثر
مقامات از وسند می جویند در مدخل نوشتہ است ومن جملۃ ما احدثوہ من البدع مع اعتقادہم
ان ذلک من اکبر العبادات واظہر الشعائر ما یفعلونہ فی شہر الربیع الاول
من المولد وقد احتوی ذلک علی بدع ومحرمات وبعد تفصیل بدع ومحرمات مع
قبائح وذمائم آن نوشتہ فان خلا منہ وعمل طعاما فقط ونوی بہ المولد ودعی
الیہ الاخوان وسلم من کل ما تقدم ذکرہ فہو بدعۃ بنفس نیتہ فقط
لان ذلک زیادۃ فی الدین ولیس من عمل السلف المتقدمین واتباع السلف
اولی ولم ینقل احد منہم انہ نوی المولد ونحن تبع فیسعنا ما وسعہم
انتہی اور تاج الدین فاکہانی نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے لا اعلم لہذا المولد اصلا
فی کتاب ولا سنۃ ولا ینقل عن احد من علماء الامۃ الذین ہم القدوۃ
فی الدین المتمسکون بآثار المتقدمین بل ہو بدعۃ احدثہا البطالون
وشہوۃ نفس اعتنی بہا الاکالون بدلیل انا اذا درنا علیہا الاحکام الخمسۃ
قلنا اما ان یکون واجبا او مندوبا او مباحا او مکروہا او محرما ولیس
بواجب اجماعا ولا مندوبا لان حقیقۃ المندوب ما طلبہ الشرع من غیر
ذم علی ترکہ وہذا لم یاذن فیہ الشرع ولا فعلہ الصحابۃ ولا التابعون
المتدینون فیما علمت وہذا جوابی عنہ بین یدی اللہ عزوجل ان
عنہ سئلت ولا جائز ان یکون مباحا لان الابتداع فی الدین لیس

مباحا بإجماع المسلمين فلم يبق إلا أن تكون مكروها أو حراما انتهى اور تحفۃ القضاۃ
میں لکھا ہے سئل القاضي عن مجلس المولد الشريف قال لا ينعقد لأنه محدث وكل
محدث ضلالة وكل ضلالة في النار وما يفعلون من الجهال على رأس كل حول
في شهر ربيع الأول ليس بشيء ويقومون عند ذكر مولده صلى الله عليه
وسلم ويزعمون أن روحه صلى الله عليه وسلم يجيء وحاضر فزعمهم باطل
بل هذا الاعتقاد شرك وقد منع الأئمة عن مثل هذا انتهى اور شرح مواہب لدنیہ
میں اور قول ليلة مولده صلى الله عليه وسلم أفضل من ليلة القدر من وجوه
ثلث لکھ کے لکھا ہے قوله أفضل من ليلة القدر ذكروا مثل هذا في المفاضلة
بين ليلة الإسراء وليلة القدر وأجابوا منه بأن ليلة الإسراء بالنسبة
له صلى الله عليه وسلم أفضل وليلة القدر بالنسبة للأمة أفضل وذكر
ابن الحجر الهيثمي في مولده ما ذكره المص من الوجوه الثلث ما نصه
هذا غاية ما وجه به هذا القول وفيه احتمال ولا احتجاج واستدلال
بما لا ينتج المدعى لأنه إن أريد أن تلك الليلة ومثلها من كل سنة إلى
القيامة أفضل من ليلة القدر فهذه الأفضلية لا ينتج ذلك كما هو
جلي وإن أريد عين تلك الليلة فليلة القدر موجودة وأتى فضلها في
الأحاديث الصحيحة على سائر ليالي السنة بعد الولادة بل المبعث بل الهجرة
فلم يكن اجتماعهما حتى يتأتى التفضل بينهما وإنما تلك انقضت وهذه
باقية إلى يوم القيامة وقد نص الشارع على أفضليتها ولم يتعرض لليلة مولده
ولا لأمثالها بالتفضيل دليلا فوجب علينا أن نقتصر على ما جاء عنه و

لانبتدع شیئاً من عند نفوسنا القاصرة عن ادراکه الا بتوفیق منه صلی
الله علیه وسلم علی انا لو سلمنا افضلیة مولده صلی الله علیه وسلم لم تکن له فائدة
اذ لا فائدة بتفضیل الازمنة الا بفضل العمل فیها واما تفضیل ذات الزمن
الذی لا یکون العمل فیه فلیس له فائدة انتهی اور یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ
فضیلت کسی شی کی امور دینیہ مین سے نہین معلوم ہوتی بدون بتلانے شارع کے اور شارع نے
نہین بیان کی فضیلت اسکی کسی نہج پر سو کیونکر معلوم ہوئی فضیلت اسکی پس نہین ہی حکم کرنا ساتھ
اسکے مگر حکم بالغیب اور یہ خاصہ اللہ تعالی کا ہی فافہم اور ذخیرة السالکین مین لکھا ہی چیزیکہ نام
آن مولد می نامند از بدعت ست چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیچکس را برین نفرمودہ ست نہ خلفای
او و نہ ائمہ و نہ خود این فعل کردہ انتہی اور حضرت مجدد الف ثانی رحمة اللہ علیہ اپنے مکتوبات
مین لکھتے ہین الحمد لله الذی هدانا وما کنا لنهتدی لولا ان هدانا الله لقد
جاءت رسل ربنا بالحق وعلیهم من الصلوة اتمها ومن التحیات اکملها صحیفہ
الشریفہ کہ از روی کرم نامزد این فقیر ساختہ بودند بوصول آن مبتہج و مسرور گردیدہ جزاکم اللہ سبحانہ
خیرا اندراج یافتہ بود کہ اگر چنانچہ مبالغہ در منع سماع متضمن منع مولد کہ مراد از قصائد نعت و اشعار
غیر نعت خواندن ست نیز بود اخوی اعزی میر محمد نعمان و بعضی یاران اینجا کہ در واقعہ آنحضرت را
صلی اللہ علیہ وسلم دیدہ اند کہ ازین معرکہ مولد بسیار راضی اند بریشان ترک شنودن مولد بسی مشکل ست
مخدوما اگر واقعہ را اعتبار بود بر منامات اعتبار باشد مریدان را بہ پیران ہیچ احتیاج نباشد التزام
طریقہ از طرق عبث می افتد کہ ہر مریدی موافق وقائع خود امر خواہد کرد و مطابق منامات خود
زندگی خواہد نمود آن وقائع و منامات موافق طرق پیر باشند یا نباشند و مرضی او بوند یا نبوند برین
تقدیر سلسلہ پیری مریدی برہم میخورد و ہر بوالہوسی بوضع خود مستقل میگردد مریدصا ... [illegible]

۴۵

باوجود پیرانہ سالی و ضعف قوی چون مخدوم زادہا و طالبان رشید بدولت حضور مشرف اند نقش ارادت می کشند
و ہیچ التفات بآنہا نمی نماید شیطان دشمنی ست قوی منتہیان از کید او امین نیستند و از مکر او لرزان
و ہراسان اند از مبتدیان و متوسطان چہ گوید غایت ما فی الباب منتہیان محفوظ اند و از تسلط شیطان
مصئون بخلاف مبتدیان و متوسطان پس وقائع ایشان شایان اعتماد نباشند و از مکر دشمن امین نبوند الخ
اور دوسری جگہ اسی مکتوب مین لکھا ہی کہ بنظر انصاف بینند کہ اگر فرضا حضرت ایشان درین
زمان در دنیا زندہ میبودند کہ این مجلس و اجتماع منعقد میباشد آیا باین امر راضی میشدند و این اجتماع
را می پسندیدند یا نہ یقین فقیر آنست کہ ہرگز این معنی را تجویز نمیفرمودند بلکہ انکار میفرمودند مقصود فقیر
اعلام بود قبول کنند یا نکنند ہیچ مضائقہ نیست و گنجایش مشاجرہ نہ و اگر مخدوم زادہا و یاران آنجا
برہمان وضع مستقیم باشند ما فقیران را از صحبت ایشان غیر از حرمان چارہ نیست زیادہ چہ تصدیعہ دہد
والسلام اولا و آخرا اور حسن بن علی ہندی نے اپنے رسالہ طریقۃ السنۃ فی رد اہل البدعۃ
مین لکھا ہی کہ مَا احدثہ الصُّوفیۃ الجَہلۃ مِن مجلس المولد فی شہر الربیع الاول
لا اصل لہ فی الشرع بل ہو بدعۃ مذمومۃ وفیہا مناکر کثیرۃ منہا
تخصیص یوم من الایام بفعل غیر معین وہو منصب الشارع فالتخصیص
من عند نفسہ ادعاء منصبہ والقیاس علی تخصیص الشارع بدون علۃ
مشترکۃ لیس بصحیح علی انہ یشترط فیہ الاجتہاد ومنہا فیہ طعن ومذمۃ
وملامۃ علی السلف حیث لم یفعلوا فعلا فیہ خیر کثیر ویدل علی غایۃ المحبۃ
برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع انہم اکمل فی محبۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم وحیث لم یبین لامتہ امرا فیہ غایۃ محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو
عین الایمان لقولہ علیہ السلام لا یؤمن احدکم حتی اکون احب

۴۸

الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین فیوجب نسبۃ البخل بہ علیہ السلام
عن ما ھو غایۃ الایمان والاسلام بل علی اللہ حیث لم یکمل شریعتہ صلی اللہ
علیہ وسلم وقد قال اللہ تعالی فی تکمیل شریعتہ صلی اللہ علیہ وسلم الیوم
اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی وایضا قال اللہ تعالی وتمت کلمۃ
ربک صدقا وعدلا ومنھا التشبہ بالنصاری من اھل الکتب فانھم یعظمون
یوما من ایام السنۃ ویقولون ھذا یوم ولادۃ عیسی علیہ السلام وبالھنود
فانھم ایضا یعظمون یوما من ایام السنۃ ویقولون ھذا یوم ولادۃ کنھیا
ویترجمونہ بالھندیۃ بجنم دن انتھی اور نظم کیا گویا کہ اسی مضمون کو مولوی

اولاد حسن قنوجی نے راہ سنت مین نظم

الغرض بدعات تو ہین بے شمار	چند باتون کو کیا یہان آشکار
مجلس مولد جو یہان ایجاد ہی	یہ بھی بدعت سے غرض آباد ہی
حمل کے جب وضع کا آوے مقام	ہو وین تعظیما کھڑے سب خاص و عام
گویا حضرت آمنہ کا ہی حضور	اور حضرت کا یہ ہی وقت ظہور
اس ادب مین ہوگئے خود بے ادب	اس شناعت کو نہ سوچے ای عجب
امر یہ پردے کا ہی مستور ہی	سامنے سب کے نہین منظور ہی
مرثیہ کی طرح ہی ہجو ملیح	جس مین سمجھے حسن ہین ہی وہ قبیح
روشنی اس بدعت مین ہی یہ روشنی	اور بنیٹی کی بھی ہی مین نے سنی
کیا کہون یہ دوستی کیسی ہی	دوستی ہے بے خرد خود دشمنی
اسمین منبر بھی کیا احداث ہی	اہل بدعت کی یہی میراث ہی

١١ ایک نئی خانہ ہوا ایجاد ہی — بدعت انہوں نے رکھی بنیاد ہی

١٢ رافضیوں سے بھی یہ بڑھکر ہوئے — ان کے نقشے دیکھکر وہ رو گئے

١٣ کیا کہوں اونکی بھلا مین بوجھ پر — دل کے اندھے ہین نہین کچھ سوجھ پر

١٤ دین مین جو ہر کوئی مختار ہو — جس کا جو دل چاہیے سو طیار ہو

١٥ کیا اسے ہے پھر قید ارشادِ رسول — جو رسالت ہو گئی سب کو حصول

١٦ جو محبت سے کرے جائز وہ ہی — صاحب خانہ کی کیا حاجت رہی

١٧ سیکڑون خانہ غرض بنیاد ہون — اہل خانہ سے نہ گو آباد ہون

١٨ مذہبِ باطل ہوئے جتنے غرض — ان سبھوں کی تھی یہی اصل مرض

١٩ چھوڑ دی وہ قید جسکے تھے اسیر — ہو گیا ہر جائی ایجاد فقیر

٢٠ کرتے ہین ہر سال کفار ہنود — اپنے یہان شادی کنھیا کا ولود

٢١ اور نصاریٰ مین یہی موجود ہی — حضرتِ عیسیٰ کا جو مولود ہی

٢٢ کرتے ہین وہ بھی بڑا دن سال مین — من تشبہ قوم ہین اعمال مین

٢٣ حضرتِ عیسیٰ نبی ہین بیشک نبی — ان کے بھی مولود کی ہی یہ خوشی

٢٤ کس لیے الزام ہو اونپر بھلا — حضرت عیسیٰ کا ہی یہ دن بڑا

٢٥ بلکہ اول ہی بڑا دن چاہیے — اپنے یہان لازم اسے ٹھہرائیے

٢٦ حضرتِ عیسیٰ کے ہونے سے امید — اسمہ احمد ہوئی سب کو نوید

٢٧ حضرت ابراہیم تھے مرسل بڑے — اور ابو الملت خلیل اللہ تھے

٢٨ جد اعلیٰ تھے رسولِ پاک کے — ہی ظہور احمدی اوس اصل سے

٢٩ اون کا تھا مولود کرنا پر ضرور — حیف حضرت سے نہوا اوسکا ظہور

حیف جس مین یہ محبت ہو تمام ۔۔۔ وہ کیا اصحاب نے کیونکر نہ کام

[۳۱] صدق سے صدیق نے اک سال بھی ۔۔۔ مجلس مولد وہان اصلا نکی

[۳۲] حضرت فاروق و ذو النورین نے ۔۔۔ مرتضیٰ اور حضرت سبطین نے

[۳۳] حیف اس ماہِ ربیع کی سب بہار ۔۔۔ کھوئی اور مجلس نکی اون ایکبار

[۳۴] یا محبت مین کہو اون کی قصور ۔۔۔ یا عبادت مین کہو رکھتے فتور

[۳۵] اون مین یا ماہِ ربیع آتا نہ تھا ۔۔۔ رسم بدعت یا کہو بھاتا نہ تھا

[۳۶] کوئی شق اسمین کرو تم اختیار ۔۔۔ چھوڑ دو بدعت یا ہو دل مین شرمسار

[۳۷] کہہ گئے یہ خاص ختم المرسلین ۔۔۔ ہو مخاطب جانبِ اصحاب دین

[۳۸] فاقتدوا العبدی ابا بکر و عمر ۔۔۔ اہل سنت ہین اسی تقلید پر

[۳۹] فیکم الثقلین انی تارک ۔۔۔ ہی مخالف فی الضلالۃ ہالک

[۴۰] مجلس معراج جو دی ہی قرار ۔۔۔ اس بیان مین اوسکو بھی کرلو شمار

[۴۱] اہل دین رہتے ہین خود دائم یہان ۔۔۔ ذکر حضرت مین ہمیشہ تر زبان

[۴۲] پنج وقتی ذکر با بانگ بلند ۔۔۔ ہی رسول اللہ کو بس دل پسند

[۴۳] ہی بیانِ وعظ حضرت کا سیر ۔۔۔ جس سے ہو معلوم سبکو خیر و شر

[۴۴] درس قرآن و احادیث رسول ۔۔۔ ذکر حضرت اس مین ہی بیشک حصول

[۴۵] جمعہ اور عیدین اس مین کیا ہین کم ۔۔۔ جو کرین ماہ ربیع ایجاد ہم

[۴۶] جتنے ہین اعمال امت کے تمام ۔۔۔ صدقہ و خیرات و صلوات و صیام

[۴۷] اجر ہین اس مین رسول پاک کو ۔۔۔ خاص اونکو غیر ممنون اجر ہو

[۴۸] دشمن حق سے کرے جو دوستی ۔۔۔ ہی پیمبر کا عدو وہ دوزخی

چھوڑ سکتے ہین نہین دنیای دون — ہین نصاری سے کے یہان خود سرنگون

کب ہو ایسے شخص سے راضی رسول — گو کرے مولود سو سو بو الفضول

لاتے ہین تعظیم کافر کی بجا — واسطے دنیاے دون کے بے حیا

جیفۂ دنیا کے طالب ہین کلاب — ان سے کب خوش ہو رسول مستطاب

مجلسون مین جس قدر ہوتا ہی صرف — بیچکے دو محتاج کو کیا اسکا حرف

مجلس مولود کا ہی کاروبار — سنت نبوی سے ہی صد ننگ و عار

جو کہو مولود کر ڈالین ہزار — لیک وہ سنت نہو ہو جس مین عار

ہو نہ بیوہ کا کبھی ثانی نکاح — ننگ لاوین اس مین بدتر از سفاح

اور اسی کے موافق مولوی محمد اشرف صاحب لکھنوی مرحوم مغفور نے اپنے بعض فتوی مین لکھا ہی چون در بلاد ہند مشرکین در تاریخ میلاد کشن محفل سرور منعقد کنند و امرا توران و ایران بتاسی کفار ترک و ایران در تاریخ میلاد خود و بزرگان خود جشن نمایند درین دیار محفل میلاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم در تاریخ میلاد نمودن موجب تشبہ ہست بارباب ہوای باطلہ پس بدعت قبیحہ خواہد شد و نیز آنانکہ درین بلاد محفل میلاد پیغمبر علیہ السلام میکنند اعتقاد دارند کہ در کردن این امور در ماہ ربیع الاول ثواب زیادہ ست از بجا آوردن آن در ماہ دیگر لہذا اگر در ماہ ربیع الاول تنگدست باشند بہر نہج کہ متصور گردد از استقراض یا گدای دست و پا زدہ زر بدست آرند و محفل منعقد سازند گو در ضمن آن تلف حقوق واجبہ و ارتکاب امر نا مشروع شود و در ماہ رمضان و یا عشرۂ ذی الحجہ اگر تونگر باشند و زر فاضل از ضروریات مہیا باشد مجلس نمی آرایند وجہ آن جز آن نیست کہ چنین پندارند کہ ثواب این خیرات در ماہ ربیع الاول زیادہ ست از ثواب آن خیرات در ماہ مبارک رمضان و عشرۂ ذی الحجہ و این پندار مخالف نصوص نبی ست علیہ السلام بالجملہ

وضع شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوۃ والسلام بر سہولت و خفیت ست پس بدعت شرعیت
در چیزی باشد کہ دران سہولت خفیت نبود وآین البتہ قبیح بود نہ حسن انتہی اور درمختار کی اس
عبارت پر واعلم ان النذر الذی یقع للاموات من اکثر العوام وما یؤخذ
من الدراہم والشمع والزیت ونحوھا الی ضرائح الاولیاء الکرام تقربا الیہم
فھو بالاجماع باطل وحرام مالم یقصدوا صرفہا لفقراء الانام حاشیہ شامیہ
مین لکھا ہی ای بان تکون صیغۃ النذر للہ تعالی للتقرب الیہ ویکون ذکر
الشیخ مرادا بہ فقراءہ کما مر ولا یخفی لہ الصرف الی غیرھم کما مر سابقا
لا بد ان یکون المنذور مما یصح بہ النذر کالصدقۃ بالدراہم ونحوہا
اما لو نذر زیتا لایقاد قندیل فوق الشیخ او فی المنارۃ کما تفعل النساء
من نذر الزیت لسیدی عبد القادر وتوقد فی المنارۃ جہۃ المشرق
فھو باطل واقبح منہ النذر بقراءۃ المولد فی المنائر مع اشتمالہ علی
الغناء واللعب وایہاب ثواب ذلک الی حضرۃ المصطفی صلی اللہ علیہ وسلم
انتہی اور تحفہ اثنا عشریہ مین حضرت حجۃ اللہ شاہ عبد العزیز رحمہ اللہ تعالی سنے لکھا ہی نوع
پانزدہم امثال متجددہ را یک چیز بعینہ دانستن واین وہم خیلی بر ضعیف العقلان غلبہ دارد چی کہ
آب دریا و شعلہ چراغ و آب فوارہ را اکثر اشخاص یک آب و یک شعلہ خیال کنند و اکثر شیعہ در عادات
خود منہمک این خیال اند مثلا روز عاشورہ در ہر سال کہ بیاید آن روز را روز شہادت حضرت امام حسین رض
گمان برند و احکام ماتم و نوحہ و شیون گریہ و زاری و فغان و بیقراری آغاز نہند مثل زنان کہ ہر
سال بر میت خود این عمل نمایند حالانکہ عقل بالبداہۃ میداند کہ زمان امر سیال غیر قار ست ہرگز
جزو اوثبات و قرار ندارد و اعادہ معدوم محال و شہادت حضرت امام حسین در روزی شدہ بود کہ آن روز

از آن وزرا ہزار و دو صد سال دارد و این روز را با آن وزرا چه اتحاد و کدام مناسبت و روز عید الفطر
و عید النحر را برین قیاس نباید کرد که در انجا مایه سرور و شادی سال بسال متجدد ست یعنی ادای
روزهٔ رمضان و ادای حج خانهٔ کعبه که شکر النعمة المتجدده سال بسال فرحت و سرور نو پیدا می شود
و لهذا اعیاد شرایع برین وهم فاسد بنا نه شده بلکه اکثر عقلا نیز روز نوروز و مهرجان و امثال این
تجددات و تغیرات آسمانی را عید گرفته اند که هر سال چیزی نو پیدا می شود و موجب تجدد
احکام می باشد و علی هذا القیاس تعیید بعید بابا شجاع الدین و تعیید بعید غدیر و امثال ذلک مبنی بر همین
وهم فاسد ست ازینجا معلوم شد که روز نزول آیهٔ اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاَتْمَمْتُ
عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْاِسْلَامَ دِينًا و روز نزول وحی و شب معراج را هرگز
در شرع عید قرار نداده اند و عید الفطر و عید النحر را قرار داده اند و روز تولد و وفات مسیح نبی را
عید نگردانیدند و چرا صوم روز عاشورا که سال اول بموافقت یهود آنحضرت صلی الله علیه وسلم
بجا آورده بودند منسوخ شد درین همه همین سر ست که وهم را دخلی نباشد بدون تجدد نعمت حقیقیه
سرور و فرحت نمودن یا غم و ماتم کردن خلاف عقل خالص از شوائب وهم ست انتهی اور بعض
ہم عصروں ہمارے نے جو اس مجلس میلاد ہیئۃ کذائیہ کے رد مین تحریر کی ہی اوسمین لکھا ہی
و فی المجالس وَاَمَّا مَا كَانَ الْمُقْتَضِي لِفِعْلِهِ فِي عَهْدِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ غَيْرِ
وُجُودِ الْمَانِعِ وَمَعَ ذٰلِكَ لَمْ يَفْعَلْهُ فَاِحْدَاثُهُ تَغْيِيرٌ لِدِينِ اللّٰهِ تَعَالٰى اِذْ
لَوْ كَانَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ لَفَعَلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَمَّا لَمْ يَفْعَلْهُ وَلَمْ يَحُثَّ عَلَيْهِ عُلِمَ
اَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ بَلْ هُوَ بِدْعَةٌ قَبِيحَةٌ سَيِّئَةٌ و ظاهرست که این عمل با وجود
مقتضی و عدم مانع که آن فرط محبت و عشق صحابه است چنانچه ثابت شده که حضرت صدیق اکبر
به محبت و فرقت آن سرور هر شبی آهی میکرد که از دیگران عشر عشیر آن متصور نبود می بایست که بغلبه

۵۲

صحبت این مجلس ... سنت ... سعادت و فرحت میدانست و ... خلفای ثلثه
و دیگر صحابه چون با وجود مقتضی و عدم مانع ازین اکابر این عمل صورت نگرفت پس بالضرور موافق
قاعده مذکوره بودن آن بدعت مکروه و خارج از دین و مخالف طریق سلف صالحین رضی الله تعالی
عنهم اجمعین ثابت گشت پس ترک آن موافق این اصل محکم الاساس سنت ست و فعل آن بدعت
و مکروه و شیخ دهلوی در تحت حدیث إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ میگوید اتباع هم چنانکه در
فعل لازم ست در ترک نیز پس آنکه مواظبت نماید بر فعل آنچه که شارع مکروه باشد مبتدع بود فی المجالس
قال ابن الحاج ينبغي ان يمنع الامام ما احدثوه من المصافحة بعد صلوة
الصبح و بعد صلوة الجمعة و بعد صلوة العصر بل زاد بعضهم فعل ذلك بعد
الصلوات الخمس وذالك كله من البدع وهذا التصريح منهم يشعر بالاجماع
فلا يجوز المخالفة وما ذكره النووي في الاذكار وان كان مشعرا باحداث المصافحة
بعد صلوة العصر والفجر فلا اصل له في الشرع على هذا الوجه لكن لا باس به
فانظر كيف اعترف بان لا اصل له في الشرع وبعد هذا الاعتراف لا يفيد ما
ذكره من قوله لكن لا باس به الخ ما قال ولو لم يصرح الفقهاء بكراهتها
لو كانت مباحة في نفسها لحكمنا في هذا الزمان بكراهتها اذا واظب
عليها الناس واعتقدوها سنة لازمة بحيث لا يجترؤن على تركها انتهى و
مثل هذا في الطريقة المحمدية الى ان قال وكل مباح ادى الى ذلك فمكروه
فقد افتى بعض الفقهاء لما شاع صيام ايام البيض في زماننا بكراهته لئلا
يؤدي الى اعتقاد الواجب مع قربة صيامه ووجود الاخبار الكثيرة
فيه فما ظنك بالمكروه انتهى وفي باب الارتداد من الخزانة الاقوال والافعال

دلیل الاعتقاد انتہی و معلوم ست کہ درین اعتقاد و اجماع آن قدر التزام و مواظبت تمام
راہ یافتہ کہ ابعضی شعار اسلام بالاشدہ چہ تارکین صلوۃ و صیام را از دائرہ اسلام خارج نمیگردانند
اما تارک و منکر این مجلس و قیام را نزدیک ذکر تولد خیر الانام علیہ الصلوۃ والسلام خارج از دائرۂ
دین و اسلام اعتقاد میکنند چنانچہ مولوی مظہر کریم و مولوی سلامۃ اللہ در تالیفات خود مذکور
نمودہ اند پس مومن متدین پاک عقیدت متبع سنت را باید کہ از مناقشہ و اختلاف بیرون رفتہ
و پاس فرمودۂ خدا و رسول خود نمودہ این فعل را بگذارد و بجای آن در ہر جمعہ اکثار صلوۃ و سلام
کردہ باشد و روز پنجشنبہ و دوشنبہ روزہ دارد کہ رسول کریم دران روزہ میداشتہ و میفرمود تعرض
الاعمال کل اثنین والخمیس فاحب ان یعرض علی وانا صائم وایضا سئل عن صوم
یوم الاثنین فقال ذلک الیوم ولدت فیہ وانزل علی فیہ انتہی پس از حدیث سئل
عن صوم یوم الاثنین بر اثبات تعیین مجلس میلاد در مخصوص از ایام ربیع الاول استدلال
گرفتن باوصف فقدان شرط قیاس اماتت سنت و احیای بدعت کردن ست کما ہو ظاہر مثل
ظہور الشمس و معارضہ و مقابلہ با آیات و احادیث و دلائل قویہ جمہور فقہاء نمودن ست انتہی کہتا ہون
بفضلہ تعالی کہ نہین ثابت ہی شارع علیہ السلام سے گیارھوین یا بارھوین کو ربیع الاول کے روزہ
رکھنا علت مذکورہ کی جہت سے اور اگر ثابت ہی تو صرف ہر دوشنبہ کو ہر مہینے مین ہر سال کے
فقط روزہ رکھنا حضرت سے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہی سو اگر ایسے ہی انکو ولادت کی خوشی
کرنا منظور ہی تو ہر دوشنبہ کو ادای شکر اس نعمت عظمی مین روزہ رکھا کرین کہ فضیلت اتباع
کی ہاتھہ سے نجاوے اور ارتکاب بدعت نہووے کہ اوسمین نیکی برباد گناہ لازم اسلیے کہ عبادت علی
غیر منہج السنت نظر شارع مین عبادت نہین سوای ظلمت حرمت کے کما علمت اور علاوہ اسکے اگر کچہہ بھی اس
مجلس مین خیر ہوتی تو خود حضرت یا صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین بھی اسکو بجا لاتے جیسے کہ روزہ

رکھنا حضرت سے اور صحابہ وغیرہ سے اسی علت کی جہت سے ثابت ہوا ہی پھر کون سی چیز حضرت
کو مانع تھی کہ روزہ تو ہر دوشنبہ کو اس جہت سے رکھا کرتے اور مجلس خاص مہینے ربیع الاول روز
ولادت مین نکرتے مگر یہی کہ معاذ اللہ بڑھ گئی سمجھ ان لوگون کی حضرت کی سمجھ پر اور در پردہ دعوی
شارعیت کا کر بیٹھے کہ نکال بیٹھے بدعت کو نیک سمجھکر اور چھوڑ بیٹھے سنت کو یہ سمجھ کر بچاوے اللہ تعالی
شومی ایسے عقیدۂ فاسدہ سے کہ نمونہ ہی یہ قہر الہی کا بیت از شراب قہر چون مستی دہی +
نیست ہا را صورت ہستی دہی + اور اوپر معلوم ہو چکا ہی یہ امر کہ تخصیص کسی ایام اور زمانہ کی
زمانون سے عبادت کے لیے اور کسی ہیئت صورت کی ہیئۃ و صور مین سے عبادت کے لیے کرنا
اور ٹھہرا دینا کام شارع علیہ السلام کا ہی سو جو ایام و روز کہ معین و مقرر ہوئے شارع سے کسی
عبادت کے لیے اور جو صورت اور ہیئت کہ منظور و مقرر ہوئی کسی عبادت کے لیے تو چاہیے
کہ اوس ایام و زمانہ مین اوسی طور مقرر منقول پر اوس فعل ماثور کو ادا کرے اور بجا لاوے والا
در پردہ دعوی شارع ہونے کا ہی سو دوشنبہ مین بلا تعین ماہ وغیرہ کے ہر اٹھوارہ مین صرف
روزہ رکھنا حضرت سے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہوا ہی تو چاہیے کہ اب ہر مسلمان متدین
موافق اسی سنت حضرت کے ہر دوشنبہ کو روزہ رکھ لیا کرے اور دائرۂ امت اجابت مین داخل ہوے
اور سوا اسکے اور ایک یہ بات ہی کہ جو چیز باوجود داعی کے اور غیر مانع کے زمانہ حضرت مین نپائی
جاوے اور اب اوسکا احداث اوسی داعی کے جہت سے کیا جاوے تو وہ چیز محدثہ مردود اور موجب
گمراہی کا ہی کما مر سو اب دیکھو کیا سبب تھا کہ حضرت نے روزہ تو ہر دوشنبہ اپنی ولادت کے شکرانہ وغیرہ
مین رکھا اور یہ مجلس مولود بہیئۃ کذائیہ نکرے اور اب اسکا احداث ہوا مگر یہی کہ نہین ہی یہ
مگر سراسر ظلمت اور قبیح کہ احداث فی الدین ہی اسلیے کہا ہی محققین نے کہ من الطریق
ان یکون الانسان فی یدی النبی ﷺ واصحابہ کالاعمی فی ید القائد

۵۵

۵۷ مراد صاحب فتح القدیر و صاحب لوامع الانوار وغیرہ ۱۲

سو مومن کو چاہیے کہ اقوال و افعال مین پیروی قاعدون اسلام کی کرے وہ حضرت شارع اور صحابہ
اعلام کرام ہین باہم افست دیتم لوگونکی شان مین جو اردہی سلپنے پر واجب و لازم جانے سو
جیسے یہ لوگ حضرت کے ذکر حالات و مقامات وغیرہ کا ہر آن و ہر لحظہ بدون کسی تخصیص کے تخصیصات
محدثہ مبتدعہ سے کیا کرتے ہین ایسے اب ہر وقت و ہر آن مین ذکر حالات و مقامات حضرت
خیر البشر کا بلا کسی تخصیص ایام و ہمیشہ سنے کیا کرے کہ سراسر موجب سعادت و مثمر برکات ہی
راہ سنت و رد بدعت مین لکھا ہی اب دیکھو کہ حضرت امام کے لیے کھانا پکانا اور بھوکون کو
دینا اور اوسکا ثواب انکو دینا ثواب کی بات ہی مگر خاص محرم کا مہینا مقرر کر لینا بدعت ہی اسواسطے
کسی کام کے لیے کوئی دن یا مہینہ یا وقت مقرر کرنا تو شرع کا کام تھا تو پھر جس شخص نے
کہ حضرت امام حسین کے فاتحہ کو محرم کا مہینا اپنی طرف سے مقرر کر لیا اوس نے شریعت مین ایک
نئی بات نکالی اور شریعت مین نئی بات کا نکالنا بدعت ہی اسی طرح جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وسلم کا ذکر کرنا اور انکے حالات اور سوانح عمر کے بیان کرنا اور اونکی عادتون اور عبادتون
اور خصلتون کا یاد کرنا دو جہان کی سعادت ہی مگر اب مولود شریف کی مجلس جو اپنی طرف سے یہ بات
ٹھہرائی ہی کہ بارہ وفات ہی کا مہینا ہو اور خواہ اور حالات اپ کے بیان کیے جاوین
یا نکیے جاوین مگر حضرت کے پیدا ہونیکا حال بیان کیا جاوے یہ باتین مقرر کر لینی شرع مین نہین آئین
اس سبب انکا اپنی طرف سے مقرر لینا بدعت ہی انتہی اور لکھا ہی بعض ہمعصرین ہمارے
نے اس باب مین فی زماننا کہ انعقاد مجلس میلاد بالتخصیص و تقصد کہ بحد التزام و رواج و شعار
و رسم شدہ است و نیز دیگر بدعات دران راہ یافتہ است کہ ازان جملہ رقص مصنوعہ جملہ ست با اختیار و ثبوت
ہوش و بقای عقل و حواس چنانچہ بچشم خود در قرات بود از شخصی کہ درین باب شبہہ بود در بار ہا سند ست دیدہ ام
ھدانا اللہ وایاھم الی الطریق المستقیم و دستکی بر در در خوانی علاؤ برادرن عفر اللہ

ذنوبهم و ذنوبهم اصلاً بحکم شرع جواز آن چه جای استحباب آن ثابت نمیشود و بلکه این امر حرام
و بدعت سیئه ست یہی حق و صواب از کتب فقهیه و قواعد شرعیه مفہوم میشود فبشر عبادی
الذین یستمعون القول فیتبعون احسنه اولئک الذین هداهم الله
و اولئک هم اولوا الالباب غرضکہ ذکر اذکار ماثورہ عبادت حسن لذاتہ ہیں اور ذکر
میلاد حضرت خیر البشر علیہ الف الف صلوۃ کا منجملہ اذکار ماثورہ سے ہی اور جب شامل ہوں بدعات
کو تو قبیح لغیرہ ہوں گے مثل صوم ایام محرمہ للصوم کے کہ فی نفسہ صوم عبادت حسن لذاتہ ہی اور
قبیح لغیرہ بسبب روزہ رکھنے اوسکے کے ایام محرمہ للصوم میں ہی اب جب اس قبیحہ سے وہ خالص ہو گیا
وہی حسن اوسمیں باقی ہی ایسے ہی ذکر میلاد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ فی نفسہ حسن محمود و عبادت
ہی جب شمول بدعات قبیحہ کا اسمیں ہو گیا وہی قبیحہ اسمیں آگیا اور ہو گیا یہ قبیحہ لغیرہ پھر جب وہ
اون بدعات محرمہ سے خالص ہو گیا وہی حسن اوسکا اوسمیں باقی ہی چنانچہ اسی کی طرف اشارہ

۵۷

کیا ہی صاحب طریقہ محمدیہ اور شارح نے اوسکے کہ کہا صاحب طریقہ محمدیہ نے بیان بدعات
میں اپنے منہیات میں والعاشرة اجتماع النساء وتوحيدهن بالجهر وخلوهن في
بيت اجنبي وخروجهن للتهنية والتعزية والعيادة وزيارة القبور والدعوة
اذا كان للاجنبي وقراءتهن مولود النبي صلى الله عليه وسلم بالجهر بحيث
يسمعه الرجال من خارج البيت خصوصاً لذوات الازواج والشواب مع الزينة
والطيب اور کہا شارح نے اوسکے واما اجتماع النساء ومولودهن وتوحيدهن
فقد ذكر الشعراني في تنبيهه قال ابن الحاج ومن جملة ما احدثوه من
البدعة مع اعتقادهم ان من اكبر العبادات ما يفعلونه من المولد وقد احتوى
ذلك على بدع ومحرمات منها استعمالهم المغاني والتغني وحضور المردان

وَرُؤْيَةُ النِّسَاءِ وَغَيْرُ ذٰلِكَ مِنَ الْمَفَاسِدِ انتہی سو مومن پاک عقیدہ والے کو لازم وضرور ہی کہ ذکر میلاد حضرت خیر البشر کو کہ عبادت ہی عبادت ہی کے طور پر اوسکو کیا کرے یعنی جیسے اور عبادت مین مثل نماز و روزہ و تلاوت قرآن مجید و حدیث شریف ذکر و وعظ و نصیحت وغیرہ کے اسکا بھی بیان کیا کرے بلا کسی قید و تخصیص خاص کے بموجب الدین النصیحۃ کے کہ لوگون کو حضرت کا احوال خیر مآل سنانا اور اونکو اوس پر آگاہ کرنا اور اوس پر رغبت دلانا مقصود شارع علیہ السلام کا ہی فہذا ہو المدعی اور عکس اوسکا موجب خسران و وبال کا ہی کما مر اور علاوہ ان سب سے یہ بھی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دَعْ مَا يُرِيبُكَ اِلٰى مَا لَا يُرِيبُكَ قَالَ الْاِمَامُ الْمحققین خَاتِمُ الْمُحَدِّثِيْنَ حُجَّةُ اللهِ فِي الْاَرَضِيْنَ مَوْلٰنَا الشَّيْخُ عَبْدُ الْعَزِيْزِ اِنَّ الْمَسْئَلَةَ قَدْ تَعَارَضَ فِيْهَا الْوُجُوْهُ فَمِنْ مُجَوِّزٍ وَمِنْ مَانِعٍ فَالسُّنَّةُ حِيْنَئِذٍ الْاِسْتِبْرَاءُ وَالْاِحْتِيَاطُ وَهٰذَا مَعْنِيُّ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعْ مَا يُرِيبُكَ الخ اور فرمایا حضرت نے تَرَكْتُ فِيْكُمْ اَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوْا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا كِتَابَ اللهِ وَسُنَّةَ رَسُوْلِهِ قَالَ ابْنُ الْهُمَامِ فِي تَحْرِيْرِ الْاُصُوْلِ اِنَّ النَّصَّ الدَّالَّ عَلَى الْكَرَاهَةِ اَيْ عَلَى التَّحْرِيْمِ يُرَجَّحُ عَلَى النَّصِّ الدَّالِّ عَلَى الْاِبَاحَةِ هٰكَذَا حَقَّقَ بَعْضُ حَاشِيَتِيْ فِي تَحْرِيْرِهِ اور [illegible] بیان سنت نجر کے ہی لِاَنَّ تَرْكَ الْمَكْرُوْهِ مُقَدَّمٌ عَلَى السُّنَّةِ اور نور الانوار [illegible] وَالْمُحَرِّمُ اِذَا تَعَارَضَا يَتَرَجَّحُ الْمُحَرِّمُ سو اب بخوبی معلوم ہو گئی یہ بات کہ جو چیز متردد فیہ ہو درمیان سنت اور مکروہ کے اور حرام اور مباح کے تو اوسکا کرنا حرام اور نکرنا واجب ہی سو کیا حال ہی اوس چیز کا کہ متردد فیہ ہو وہ درمیان اباحت مزعومی ادعائی اور بدعت سیئہ قبیحہ مذمومہ محرمہ کے مگر یہی کہ ترک اوسکا بطریق اولی واجب اور لازم ہی سو اب مومنین پاک دین کو لازم اور متحتم ہی کہ جلد اپنے اس عقیدہ کاسدہ سے توبہ کرکے

ذ اسلام کو کہ منجملہ عبادات کے ہی بدون آمیزش قبایح بدعت کے مثل سب عبادات بلا تخصیص
کے تخصیصات نامشروعہ سے بجا لایا کرین کہ موافق ہو طریقہ سنت کے اور مخالف ہو راہ مبتدعین
کے تا کہ داخل ہو بشارہ ستفترق امتي على ثلث وسبعين ملة كلهم في النار
الا ملة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابي كل امتي
يدخلون الجنة الا من ابى قيل ومن ابى قال من اطاعني دخل الجنة و
من عصاني فقد ابى اور لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به
اور من تمسك بسنتي عند فساد امتي فله اجر مائة شهيد اور رحم الله
على خلفائي قيل ومن خلفاؤك يا رسول الله قال الذين يحيون سنتي و
يعلمونها الناس کے اور جو بعض اولیا اللہ تعالی کے اس باب مین مکاشفات و الہامات
بیان کرتے ہین اور کہتے ہین کہ انھون نے اپنے مکاشفہ و الہام مین اسکا حسن دریافت
کیا اور اس فعل کو مع فاعلین کے رحمت حق سبحانہ تعالی مین غوطہ زن پایا تو جواب
اسکا یہ ہی کہ مکاشفات و الہامات غیر انبیا علیہم السلام کے شرع مین حجت نہین ہین
فتح الغفار شرح منار مین ہی بخلاف الهام الاولياء فانه لا يكون حجة
على غيره اور آگے جا کر کہتا ہی بخلاف الهام غيره ففيه اقوال ثالثها
المختار انه لا حجة عليه ولا على غيره انتہی اور ایک جواب اسکا حضرت
مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی کے مکتوبات سے گذر چکا فافہم و باللہ التوفیق

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

تمت

خاتمة الطبع

حمد بیحد خدائی را که اَطِیعُوا اللّٰہَ وَاَطِیعُوا الرَّسُولَ فرمان او ٭ و درود نامحدود بر پیغمبری که وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُولٌ در شان او امابعد مخفی مباد و محجوب نماناد که درین زمان برکت توامان بتاریخ بستم شهر صفر المظفر ۱۲۸۳ہجری این کتاب لاجواب مصنفه جناب مستطاب حامی دین اسلام هادی انام صاحب شوکت عظمت والی ملک و دولت شریعت پناه حقیقت آگاه نواب یمین الدوله وزیر الملک محمد علی خان بهادر والی ریاست محمد آباد عرف ٹونک در مطبع جناب عالی مناقب منشی نول کشور صاحب مطبوع گشته باختتام رسید و شایع شده فیضرسان مستفیضان گردید

الحمد لله علی ذلک